



中国人的
命理信仰



董向慧 著

上海人民出版社

序

天命之思想在中华文化中源远流长，孔子曰：“不知命无以为君子”，孟子曰：“安身立命、修身俟命”。先秦时期中国传统文化中的天命思想发展到秦汉时期，与阴阳五行理论合流，最终形成了中国的命理学和命理信仰。

本书作者董向慧博士是我的学生，这部著作就是作者在其博士学位论文的基础上，吸收多位专家的意见和建议，进一步加工、深化而完成的。

作为一本以命理学和命理信仰为研究对象的社会思想史著作，必当遵循“论从史出”的科学研究态度，为此，本书作者在梳理中国传统命理学的形成与发展轨迹方面着实下了一番功夫。命理学萌芽在汉代，经魏晋南北朝形成雏形，并最终在唐代由李虚中创立古法模型。为解决命理学古法模型中存在的头绪繁多、理论冗杂的问题，北宋徐子平吸收汉京房的“纳甲筮法”对其进行简化，创立了沿用至今的命理学今法模型。徐子平是五代末宋初的一位隐士，其历史真实性一直存疑。作者抽丝剥茧地考证了徐子平其人及其对中国命理学所作出的重要贡献的真实性，澄清了命理学史上的一大悬案。可以说，这对于中国命理学史的研究是一项重要成果。

本书作者立意谋篇的主旨，是研究中国传统命理学理论中所

蕴涵的中国人对人生及社会生活、社会秩序运行机制的独特认知和隐含于其中的社会价值取向,总而言之,是要发掘其中的社会思想。此前中国社会思想史研究者们,虽对中国传统社会思想进行了诸多研究,也形成不少重要成果,但并没有人专门对于传统命理学理论中所反映的社会思想进行深入发掘与研究。本书作者对命理学之今法模型蕴含的丰富的社会思想进行专门研究,发现中国的社会理论在某些方面比晚出了数百年的西方社会理论还要更完备,并明显体现出了中国特色。例如:被视为社会学一代大师的马克斯·韦伯,在其社会分层理论中提出了确定和分析一个人之社会地位分层的三个维度:即经济资本、组织资本、文化资本。其实中国人最晚在宋代就已经认识到了这三个社会分层维度,即命理学中以“财”、“官”、“印”分别来命名所代表的社会意涵。不仅如此,中国传统命理学中的社会分层维度还要比韦伯理论多出两个维度,即以“食神”命名的“继替资本”和以“比劫”命名的“身体资本”。在命理学中,“食神”代表男人的孙子、女人的儿子,也就是说,男人是否有孙子、女人是否有儿子也是衡量其社会地位的重要标准之一。这一社会分层标准充分反映出中国人对“延续香火”、传宗接代的重视。另外,中国传统命理学还认为,一个人的身体是否健康,是影响其社会地位之发展可能性的重要因素之一,这也是符合社会流动理论与社会实际的一种理念。总之,中国的命理学理论中,以经济资本、组织资本、文化资本、继替资本、身体资本五个维度来划分人的社会地位,反映了中国人的社会分层的认识是早已有了一套自己的理论。这些富有启发性的分层思想和理论早在北宋就已经被提出,不但比韦伯的分层思想早了几百年,而且还要比韦伯的理念更为丰富,更具有中国特色。

同时,作者用社会流动理论来解析命理学之今法模型中的“财官关系网”理论,对其中所体现的社会流动理念进行了较为深入的研究与解读,从中挖掘出了中国人多维度、长时段的社会流动理

念,即家庭与社会并重、将祖孙三代情况都考虑在内的社会流动思想。中国人有一句俗语,叫“家道兴,看后生”,认为自己一个人好,或自己这一代好,不是最理想的状态,只有下一代具有在此基础上向上流动的能力,才是理想状态。这种社会流动理念迥异于西方只注重个体社会地位的单维度、短时段的分层理念。这同样反映出中国式社会理念的特点。

“家国同构”社会流动理念的提出对于今天的社会学研究具有重要意义。我们以西方社会学中的基尼系数理论为例:他们认为,当基尼系数超过警戒线,社会就可能会处于动乱的状态。而无论是中国传统社会的某些时期,还是当下中国的基尼系数,都已经超过了西方学者们所设定的“警戒线”。中国社会却依旧保持整体上的安定和团结,西方的基尼系数理论并不能解释这一现象。西方人开始迷茫了,中国一些视西方理论为天经地义的学者们也开始迷茫了。但如果我们能将命理学中的社会流动理念引入其中,这一“矛盾”现象便可迎刃而解——中国人的社会流动理念是多维度、长时段的,而基尼系数理论并不关注家庭成员,特别是对家庭中“下一代人”社会流动的影响这一维度。我们可以看到,在中国社会中,很多处于社会下层,生活艰难的父母们,含辛茹苦,省吃俭用,培养子女上大学,期望子女比自己这一代过得好,社会地位提升,期待着通过自己的努力,将自己这一生不能实现的愿望转移到子女身上得以实现,生怕自己表达出对社会不满的行为会影响子女的前程,也害怕社会动乱会影响子女的前程,因此他们选择了接受现实,选择了希望通过自己与子女共同努力,在子女身上改变现实,以达到向上流动目标的态度与行为方式,于是,按西方社会行为标准设定的所谓“警戒线”,在中国往往会失灵。当然,我们反对社会贫富严重不均现象,希望将中国建成一个均富的社会,我在这里所想表明的命题是:中国人特有的社会分层理念是维持中国社会稳定、团结的重要的思想和文化因素。而这种思想文化因素

在中国命理学理论中是显然存在着的。

认识到中国人特有的社会流动理念,不但有助于社会学理论的研究,更有助于现实问题的解决。孟子说“君子之泽,五世而斩;小人之泽,亦五世而斩”。“泽”是指一个人的功名事业对后代的影响;“斩”意谓断了,没法再继承了。一个品行高尚、能力出众的君子,辛辛苦苦成就了事业,留给后代的恩惠福祿,经过几代人就消耗殆尽了,民间有句话,叫“富不过三代”。无论其意愿如何,只要社会确实如此,即富者的后代有向下流动的可能性,贫者有向上流动的可能性,则说明这个社会具有代际流动的机制存在。这也说明中国人的社会流动理念中,历来都特别注意代际流动,因此为实现中国社会和谐稳定最有效的措施并不是局限于简单地调节贫富差距,而是确保代际流动的畅通,特别是确保处于社会下层的民众的后代向上流动的机制健全,渠道畅通。一旦代际流动固化,破坏了使社会下层及其后代向上流动的制度与机制,或公众对现有的社会流动机制的信任瓦解,中国社会和谐稳定之根基就会崩塌,这也恰恰说明当下中国必须建构以个人能力主义为核心的社会流动机制,确保社会代际流动畅通的重要性。

命理学中诸多理论源自于中国人的社会理念,是命理学在传统中国社会中得以被包括社会上层在内的各阶层民众所接受,历经千年而不衰的重要原因之一。自宋代以来,命理信仰与儒释道三教互相融合,形塑了中国人“乐天知命、福善祸淫”的天命观,直到今天依然对中国民众具有重要的影响。

作为一本中国社会思想史作品,作者并不仅仅满足于命理信仰历史的探究,还对今天的命理信仰进行了描述与分析,尤其是对命理学的现代转型、台湾地区的命理信仰现状、网络算命等新现象的探索、研究具有现实意义。作者认为“以天命为基础、兼容儒释道”是华人社会的共同文化基因,是包括海峡两岸中国人以及生活在世界各地的华人的文化认同标志之一。这一共同的文化基因,

对于维系中华民族的文化纽带、建设中华民族的共同精神家园,已经发挥了重要作用。

总之,董向慧的这部著作,对于拓展中国社会思想史及中国社会学的研究领域,发掘中国文化和社会的“自性”具有一定启发意义。

我还要特别强调指出,命理学是传统中国社会延续至今的一种文化现象,命理学本身不是“迷信”,如果有人将命理学视为“迷信”,或者有人“迷信”命理学,都是错误的。所以研究命理学决不是宣扬命理迷信,而是要将中国传统命理学理论中保留下来的我们的先人们认知和分析人与社会问题的逻辑与价值取向发掘出来,继承其中对建设现代中国社会有益思想和理论,同时也要将命理信仰中蕴含着的一些消极的、与建设现代社会不符的思想与理念明确地指出来,对于不符合科学规律的东西还应加以批判。希望通过本书的出版,引发学术界特别是中国社会思想史研究者们对传统命理学中蕴含的中国特有的、对建设中国社会学理论有重要意义的社会思想做进一步研究与发掘,为当代中国的文化建设服务。

是为序。

王处辉于南开园

2011年10月20日

目录

CONTENTS

序 王处辉 001

第一章 绪论 001

第一节 研究缘起与研究意义 001

一、研究的缘起 001

二、研究的意义 003

三、研究的目的 005

第二节 国内外研究现状综述 006

一、民间信仰与术数研究现状 006

二、命理学的专门研究 011

三、心理学本土化与算命研究 013

第三节 研究对象与研究方法 016

一、命理学著作文献研究 016

二、当代命理信仰研究 016

第四节 研究的创新点、难点和可能存在的问题 018

一、研究的创新点 018

二、存在的难点与问题 019

第二章 命理学产生发展的思想基础与历史 021

第一节 命理学与命理信仰的定义 021

第二节 先秦时期命理学产生发展的思想基础 023

一、命理学之思想基础：先秦两汉时期的天命思想 023

二、命理学之理论基础：先秦两汉时期的阴阳五行体系 030

第三节 两汉时期的天人感应论与命理学萌芽 034

一、两汉时期的天人感应论与谶纬学说 034

二、王充的气禀论与命理学萌芽 037

第四节 魏晋南北朝时期：命理学的出现 040

一、魏晋南北朝的天命观与个体意识 040

二、《五行大义》与干支符号系统的成熟 042

三、魏晋南北朝时期命理学的出现 044

第五节 命理学的古法时期：唐宋 049

一、唐代的禄命术与《李虚中命书》 049

二、宋代“李虚中术”的完善 051

第六节 命理学的今法时期：明清 056

一、徐子平与“子平术”之源流 056

二、古法、今法模型的交替 063

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第七节 命理学中的书房派与江湖派 065

- 一、江湖派之先驱者 066
- 二、宋明时期的江湖算命 068
- 三、清代江湖算命成为行业 069
- 四、清代江湖算命帮派“江相派” 071

结语 078

第三章 命理学蕴含的隐喻系统与中国式社会学理论 080**第一节 命理学古法模型中的纳音系统 081**

- 一、六十花甲子纳音推命 081
- 二、干支纳音组合推命 084

第二节 命理学古法模型中的神煞系统 087**第三节 命理学今法模型中的干支类象系统 089**

- 一、天干地支的正五行属性 089
- 二、干支类象系统的推命方法 091

第四节 命理学蕴含的中国式社会学理论 093

- 一、命理学中的“十神”体现的家庭社会关系理念 094
- 二、命理学中的“工具性差序格局”理念 099
- 三、命理学中的社会分层与社会流动思想 103
- 四、命理学蕴含的中国式社会学理论及其借鉴意义 108
- 五、“六亲关系图”对关系社会学之借鉴意义 108
- 六、“财官关系图”对中国社会分层理论的借鉴意义 110

结语 112

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第四章 命理学与儒释道融合及系统命理信仰的形成 114

第一节 命理学与儒家思想之亲和性 115

- 一、命理学中的“三纲” 117
- 二、命理学对理学人性论的影响 122
- 三、儒士对命理学的质疑与命理学之完善 126
- 四、儒学与命理学之深层矛盾 134

第二节 命理学与道教、佛教思想之互相借鉴 136

- 一、道教对命理学与命理信仰之完善 136
- 二、佛教三世因果论对中国本土天命观之完善 142

第三节 明代系统命理信仰的形成：以《了凡四训》为例 146

- 一、劝善书《了凡四训》的时代背景 147
- 二、《了凡四训》中系统化的命理信仰 148
- 三、袁了凡的改命方法 151
- 四、《了凡四训》对命理学的影响 155

结语 157

第五章 民国时期及台湾地区命理学的现代转型 159

第一节 民国时期命理学的“去魅化” 160

- 一、现代命理学理论的创立与命理学“去魅化” 161
- 二、民国时期江湖算命的“去魅化” 164

第二节 命理学与精神分析学结合及西学化倾向 170

第三节 命理学的实证化与学术化 177

- 一、1950年代台湾地区的禄命业 177
- 二、命理学研究实证化 178
- 三、命理学研究社团的成立与学术化倾向 179

第四节 命理信仰的现代转型 181

- 一、命相师职业准则的改进 181
- 二、“梦幻命理学”的终结 185
- 三、命理信仰在台湾的商业化 186

结语 187

第六章 内地命理信仰的兴起及转型 189

第一节 内地命理信仰的“不违法”地位 190

- 一、命理信仰：从“迷信”到“封建迷信” 190
- 二、命理信仰的“不违法”状态 192

第二节 内地命理信仰与网络算命的兴盛 194

- 一、内地命理信仰的兴盛 194
- 二、内地的网络算命概况 195

第三节 社会失范与网络算命兴起 200

- 一、官场迷信与社会失范 204
- 二、贫富差距与社会失范 206

第四节 风险社会与算命盛行 207

- 一、风险社会的定义与特征 209
- 二、高风险的现代经济活动 212
- 三、高风险的现代婚恋模式 213

第五节 内地命理信仰的现代转型 217

一、网络算命的便捷性与“去魅”功能 217

二、网络算命的实证理念 218

三、网络算命师角色的变化 219

结语 223

第七章 当代社会命理信仰的社会功能 225

第一节 现代社会算命的心理辅导功能 226

一、算命心理辅导功能的前期研究 226

二、算命的归因、宣泄与心理慰藉功能 227

三、算命的“叙事心理治疗”功能 237

第二节 现代社会中命理信仰的性理辅导功能 242

一、平民化儒学与“性理”疗法 243

二、命理学对儒学的改造及其“性理”辅导功能 247

第三节 现代社会中命理信仰的劝善功能 268

一、命理信仰与“三世因果说”的亲和性 270

二、命理学对因果报应的“实证”功能 273

三、以命理学劝诫积德行善 275

结语 277

第八章 理论反思与总结 281

第一节 命理学模型对“社会学本土化”的借鉴意义 281

一、命理学模型对“关系社会学”的借鉴意义 282

二、命理学模型对中国社会分层与流动的借鉴意义 283

三、命理学“系统思维”对西方社会学理论的启发 285

第二节 作为“分散宗教”的命理信仰及其发展趋势 290

一、命理信仰与“分散性宗教” 290

二、现代社会中命理信仰的转型与发展态势 294

三、命理信仰的中国文化要素及其现代价值 298

总结：命理信仰、华人文化认同与全球化 301

参考文献 305

后 记 312

第一章 绪 论

第一节 研究缘起与研究意义

一、研究的缘起

几千年来,测命之术以及中国人自有的天命观,已经融入了中国人的社会生活之中,成为中国传统文化的一部分。在古代,上至学者大儒,下至平民百姓,无不对它倾注了莫大的兴趣,我们可以从许多史料、戏曲、小说中看到对命运或测命术的描述和论说,可以说,命理学在中国文化史和学术史上,占有一席之地。可以毫不夸张地说,古代上至天子王侯,下至贩夫走卒,或多或少都算过命。即使是“不语怪力乱神”、作为理性主义象征的儒家,也承认天命的存在,孔子就说:“不知命无以为君子”。

正因为中国人有着信仰天命的“基因”,推算命运的命理学也就获得了肥沃的土壤。以阴阳五行、天人合一为思想基础的算命术,发轫于汉魏之际,成形于唐宋时期,流传至今已有近两千年的历史。它作为一种文化现象,能沿存如此久远,已经具有学术研究的价值了。况且,命学之本源出自《易经》,又深刻体现着“天人合

一”的易学思想,且融合了阴阳五行、干支历法、性气术数等,构成一个博大而完整的学术体系。它属于中国古代的哲学系统,并归于易学术数学的范畴。

此外,命理学不仅仅用阴阳五行推算命运,其中也融合了儒学的“伦理纲常”,将天人合一的观念演绎到了一个全新的高度。对于信仰命理的人来说,不仅通过命理学获悉命运的不可抗拒性,同时也将儒家所倡导的伦理纲常具体化。因此,中国人所普遍信仰的“命”不能简单归类为“迷信”,其背后隐含的社会思想尤其值得我们发掘。在“文化自觉”重要性日益提升,发扬民族文化呼声愈加高涨的大背景下,阐述命理学中的社会思想首先就具有理论上的迫切性。

更重要的是,算命现象在当代中国愈演愈烈,命理信仰在处于转型期的中国文化传播尤其迅速。例如,中国科协于2002年在全国的30个省作了抽样调查,调查结果显示,在我国四人中就有一人相信算命,而算过命的人比相信算命的人还要多。^①国家行政学院研究员程萍2007年完成的调查显示:我国县处级公务员具备基本科学素质的人数比例仅为12.2%,一半以上的县处级公务员多少都存在相信命运的现象。^②

以上数据充分说明算命这一现象在我国有着数量庞大的信众,而在网络技术迅速发展的今天,网络算命社区的数量也在急剧飙升。笔者以“算命论坛”为关键词在谷歌中搜索,共找到254万个链接。

综上所述,命理学中蕴含的社会思想值得发掘,而拥有众多信众的算命以及网络算命现象本身也值得学者研究。因此,笔者选取“中国命理信仰”作为研究主题,以达到认清命理学的面貌、寻找

① http://www.wccdaily.com.cn/9902/06/gnxw_5.html

② http://www.360doc.com/content/10/0923/17/2957646_55793157.shtml

命理信仰者背后驱动力的目的。

二、 研究的意义

本书以命理学发展的历史、当代中国社会转型期中的命理信仰为研究对象,选题的理论意义、现实意义如下:

(一) 理论意义

命理学在古代中国人的社会思想中留下了重要的印迹。“几千年来,我国传统文化中的命理之学深入影响于各个领域,如《史记》、《汉书》、《金瓶梅》、《红楼梦》、《儒林外史》等,都有对命的描述和论说。可以这样说,不了解我国传统的命理文化,就不可能真正了解我国古代的民俗,真正读懂读通我国的传统优秀学术名著。”^①

在今天,命理信仰依然是文化中国的重要构成部分。李亦园认为,在中国文化范畴内的华人,无论是居住于中国内地还是台湾、香港、澳门地区的人,以及侨居各地的华裔人士,构成他们在日常生活上的共同特点似乎可以归纳为三项:某种程度的中国饮食习惯、中国式家庭伦理以及以命相与风水为主体的宇宙观。^②

在中华文明复兴的时代背景下,发掘命理学中属于中国人独特的文化观念,有助于我们更好地提升“文化自觉”。费孝通先生在晚年的研究中指出:中国丰厚的文化传统和大量社会历史实践,包含着深厚的社会思想和人文精神理念,深入发掘中国社会自身的历史文化传统,在实践中探索社会学的基本概念和基本理论,是

① 洪丕谟、姜玉珍,《中国古代算命术》,上海三联书店,2006年,第3页。

② 李亦园,“从民间文化看文化中国”,《李亦园自选集》,上海教育出版社,2002年,第229页。

中国学术的一个非常有潜力的发展方向,也是中国学者对国际社会学可能作出奉献的重要领域之一。费老强调社会学者要研究“天人之际”,注重研究人的精神世界和文化属性。^①

以“天人合一”为思想基础的命理学,隐含了大量的中国人常用而不知究理的“知识”和富有独特文化内涵的社会思想。无论是古代中国抑或现代社会,命理学都深深地影响着中国人的思想观念。因此,从具有悠久历史传统的命理学入手,从中发现属于中国文化的本性,找到其特有的“天人合一”理念以及中国人的精神世界,能够拓展中国社会思想史的研究领域,进而为提升“文化自觉”作出贡献。

(二) 现实意义

1. 自改革开放以来,曾被斥为“封建迷信”的术数学呈现“欣欣向荣”的景象,以周易、风水、命理等为主题的书籍也层出不穷,算命现象大有愈演愈烈的趋势。对此,很多学者都强调要通过行政手段和科学宣传去破除“迷信”,树立正确价值观,却鲜有学者去对中国术数做深入的研究。有学者指出,中国内地对古代术数研究处于缺失状态,因而产生了许多问题:造成人们对中国古代术数神秘感,诱发迷信;该学者指出,用行政手段是无法从根本上遏制迷信蔓延的,只有让人们充分认识“术数”,了解其渊源,分析其体系,才能让人们心服口服地摒弃“迷信”。^②本书通过对命理信仰的研究,揭示其中隐含的社会思想,有助于消除人们对术数的神秘感,进而使得人们对命理等术数现象有比较端正的认识。

2. 在变迁迅速的转型社会,当今中国人的信仰状况如何、

① 费孝通,“试谈扩展社会学的传统界限”,《思想战线》,2004年,第5期。

② 史少博,“中国大陆对古代术数研究缺失问题”,《社会科学论坛》,2008年,第11期。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

在众多的算命者背后到底有着什么样的驱动力、新兴的网络算命社区群体是哪些人、算命对于求测者具有何种功能等等,这些问题都需要学者做深入细致的探讨,方能够帮助我们清醒地认识算命活动发展的新态势,为相关部门的文化、宗教政策制定提供参考。

3. 算命作为一种掺杂了民俗与迷信的文化现象,在中国内地和台湾、香港、澳门等地区传播十分迅速,尤其是台湾地区,几乎是“全民算命”。通过研究命理信仰现象,有助于我们找到维系中华民族的文化纽带,为祖国的统一事业和全球华人的认同寻找“基石”。

三、 研究的目的

本书通过对命理学中的社会思想的“提炼”,并关注其在社会转型期间的功能、发展态势以及新动向,达到如下研究目的:

1. 厘清在中国社会中具有顽强生命力的命理学的发展轨迹,关注当代命理信仰与社会结构变迁之间的关系,并从命理学的理论中提炼独特的、反映中国人思维方式的社会思想。

2. 通过对当代命理信仰者的调查研究,同时结合世界范围内的算命热潮,分析当代中国人热衷命理的原因。

3. 关注新兴的网络算命领域。通过问卷调查、访谈等方法,力求对当代社会中网络算命群体的特征、求测事项等给出完整的描述。

4. 通过命理信仰中的社会思想来分析当代中国人的价值观、深层心理结构,以个人与社会关系这一社会学理论视角,对其正面、负面的功能作出解释。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第二节 国内外研究现状综述

一、民间信仰与术数研究现状

(一) 中国民间宗教研究

杨庆堃在《中国社会中的宗教》一书中,使用结构功能的方法分析了中国宗教,区分出了“制度性宗教”与“分散性宗教”两种样式。

制度性的宗教有自己的神学、仪式和组织体系,独立于其他世俗社会组织之外,它自成一种社会制度,有其基本的观念和结构。分散性宗教其神学、仪式、组织与世俗制度和社会秩序其他方面的观念和结构密切地联系在一起。前者以基督教为代表,而后者以中国宗教为代表。分散性宗教的信仰和仪式发展为有组织的社会体系,同时它也是作为社会组织整体的一部分,在分散型的形式中,宗教发挥着多种功能,以社会组织的方式出现在中国社会生活中。中国形式上有组织的宗教不够强大,并不意味着在中国文化宗教功能价值或宗教结构体系的缺乏。^①

在《中国社会中的宗教》中,杨庆堃论述了风水、占卜等信仰体现出来的天命观对民众思想的影响。“阴阳五行说”为上天的力量和国家事务之间的关系提供了一套神秘的解释,把王朝权力的更替和阴阳五行运行的预定结合起来。这种神学理论,也解释了通过阴阳五行体系对所有个人宿命的寓言。比如某人降生于某个时辰,而这个时辰将所有难得的和諧力量都搭配在一起,于是他可能命中注定要登上王位;然而,如果另外一个人诞生的年、月、日、时

^① 杨庆堃著、范丽珠等译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年,第34~35页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

都搭配得不好,这个人就可能注定要死于饥荒。在很多研究者看来,这些占卜预测的信仰是愚昧迷信的杂乱混合物。但杨庆堃指出了其对民众接受社会和政治生活天定论,即“顺天、应时、知足、信命”态度的功能。在他看来,占卜和风水体现了一种宗教观念的和谐体系,包括信仰天地具有预定万事万物发生发展过程的力量。正因为人们相信上天能够控制个人的命运,所以他们接受了“天命”的观念和皇权至高无上的神圣性。否则,作为一种政治宗教仪式,对天的崇拜有可能远离民众日常的社会生活。从这种意义上讲,阴阳五行神学体系具有连接国家事务的超自然基础和人们日常生活的作用。^①

在《中国社会中的宗教》的总结部分,杨庆堃论述了分散性宗教在中国社会结构中的功能。分散性宗教在社会生活的所有主要层面广为流传,维系着社会制度的稳定,但没有显示出是一种独立的、支配性的制度;分散性宗教很大程度上取决于世俗制度的命运,而且不像普世宗教那样具有持久的特质。他认为分散性宗教这个一度作为中国社会的主导性因素,已经失去了其存在的基础,没落的命运是不可避免的。^②

(二) 现代社会中的民间信仰研究

范丽珠在深圳这一充分体现当代中国社会剧烈变迁特点的城市,对当代民间信仰者进行了田野调查,并在现代性、个体性的理论视角下进行了解读。^③

范丽珠认为,自20世纪70年代的改革开放后,中国文化经历了一个深刻的除魅时期。这个时期,中国民众对宗教的兴趣突然

① 杨庆堃著、范丽珠等译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年,第135~137页。

② 同上书,第272~274页。

③ 范丽珠,《当代世界宗教学》,北京:时事出版社,2006年。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

间如雨后春笋般地出现。很多中国人从中国传统民间宗教中获得精神慰藉。她在深圳对新兴的民间信仰作了调查,并从民间宗教给现代人以道德伦理上的启示、人生意义上的获得两个方面分析了民间宗教在当代的功能。

范丽珠在深圳的研究中指出,善恶报应的民间信仰思想与中国当代中产阶级市民生活相关,并成为他们应对急速的社会经济变化的精神资源。“报应”、“缘分”、“命运”这些民间信仰中的宗教比喻给予个人前所未有的力量和约束,并增强了对人对事的责任感和公德心。

此外,范丽珠在调查中还发现,在深圳,宣称自己信仰某一宗教的人在增多。在访谈对象中,面对思想意义和人生目标的等新问题,这些市民并没有完全向制度性宗教寻求帮助,而是在丰富的传统中国文化中寻找个人的解释。中国民众共同的信仰传统继续给中国民众提供精神资源,而民间信仰中所提供的多元化价值体系在中国社会迈向现代化进程中起到了重要的作用。

(三) 术数信仰变迁研究

瞿海源对台湾地区的术数流行与社会变迁关系作了丰富的研究工作。他在1985年、1990年、1995年在台湾地区进行了三次术数信仰的问卷调查。通过对三次调查结果的分析,能够清楚地看到术数信仰有与时俱增的变迁趋势。

· 瞿海源认为,在变迁的现代社会里,宗教、巫术和科学之间常存在着微妙的消长和互动关系。科学的理性有效削弱了术数施展的空间,也对宗教产生很大的冲击。然后科学并不能够为人类社会解决许多本身的问题,加上社会变迁所造成的不确定感,使得具有神秘主义色彩的术数行为又应运而生。这种趋势在欧美许多地区发生,台湾社会近年来术数行为也有流行的态势。

关于术数行为在台湾地区如此流行的原因,瞿海源认为是社

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

会结构的不确定性造成社会心理上的不确定感。在社会情势发生重大变迁,社会结构的变动就有比较强的不确定性。于是,生活在其中的社会大众就会产生持续的不确定感,在不确定感加强而个人又无法有足够的知识,或寻求他人足够的知识来获得解释时,个人就会去寻求外在的解释途径,术数,特别是精致的神秘的术数是重要途径之一。此外,他还将术数流行的原因归结为现代社会中强烈的疏离感,以及相应的无意义感和无规范感。

但是针对上述归因,瞿海源在其三次调查结果中并没有找到相对应的答案。他指出,从现有的资料还无法验证结构不确定性酿成人们的不确定感,进而促成更频繁的术数行为的直接证据,也未能就疏离感或其他社会变迁带来的社会心理状况与术数行为之间的关联进行探究。为进一步作更完备的分析和讨论,对术数流行与社会变迁进行更深入的了解,则还需要在研究中考量相关因素,并在宏观的社会变迁方面进行相关的研究。

(四) 民间信仰中的和谐观念研究

李亦园近年来主要在中国思想与文化中的“和谐系统”角度研究民间信仰。在他看来,中国文化最基本运作法则是追求均衡与和谐,为达到最高均衡与和谐的境界,则是要在三个系统达到和谐。第一,要追求自然系统(天)在时间与空间上的和谐。第二,要追求有机体系统(人)的和谐均衡。第三,要追求人际关系(社会)的和谐均衡。

只有了解到中国人对天、人、社会系统和谐的追求,才能够理解民间信仰中算命、卜卦等术数的内涵。例如,以追求个人时间和宇宙时间和谐的算命活动千百年来都是中国人精神生活的一部分,从台湾的例子看,不仅一般民众喜欢算命,知识分子也不例外。正是因为全世界的华人都存在着追求个人时间和宇宙时间和谐的理念,所以算命才能在华人世界中流行。再比如,为了追求有机系

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

统的和谐,中国人在起名字的时候要考虑到名字的五行属性;为了追求人际关系的和谐,中国人尤其重视家庭伦理、家族的延续。

李亦园认为上述三个层面均衡和谐系统在纵的形式上勾联了中国文化中大传统与小传统两部分。在属于小传统的民间文化上,追求和谐均衡的行为表现在日常生活上最多;而在大传统的士绅文化上,追求和谐均衡则表现在较抽象的宇宙观以及国家社会的运作上。这些文化理念,已经成为现代华人共同的文化特征,融入到每一位华人的血液中。^①

(五) 中国方术考古研究

在今天的很多人看来,“术数”属于荒诞不经的迷信。但随着近些年来大量战国、秦汉时期简帛书籍的出土,学者们认识到“术数”在当时和人们的日常生活息息相关,对古代人的思想文化和社会生活产生过重要影响。有学者在对马王堆汉墓、银雀山汉简等大量出土的文物研究基础上提出,人们应该对“术数”以及阴阳五行学说给予重新的认识。“这种学说在战国秦汉之际臻于极盛,虽然遇有新的思想契机,也包含了许多添枝加叶,整齐化和系统化的工作,但它绝不是邹衍一派的怪迂之谈所能涵盖,而是由大批的‘日者’‘案往旧造说’,取材远古,以原始思维作背景,从非常古老的源头顺流直下。即使在诸子学说经进一步分裂、融合而形成汉以后儒家独尊的上层文化之后,阴阳五行学说也仍然在中国的实用文化(数术、方技、兵学、农学、工艺学)和民间思想中保持着莫大势力,足以同前者做长期的抗衡。”^②

命理学作为术数的一种,在古代中国深刻影响了中国人的思想。在以往的社会思想史研究中,我们所关注的多是闪烁着人文

① 李亦园,《文化与修养》,广西师范大学出版社,2004年,第140—144页。

② 李零,《中国方术正考》,北京:中华书局,2006年,第140页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

主义光芒的儒家、法家等思想,而对于以阴阳五行思维为基础的思想不够重视。事实上,阴阳五行术数说在中国古代的实用领域以及民间社会中有着巨大的影响力。因此,在中国社会思想史研究中,我们不应该以现代理性的标准对古代的阴阳五行说“削足适履”。

二、命理学的专门研究

(一)“八字易象”研究

何丽野的《八字易象与哲学思维》一书,论述了八字术数中的“象”思维、“象”思维的文化意义及思维方法;探讨了八字易象对周易以及中国古代哲学、宋明理学的影响;以现代哲学系统论的视角分析了八字易象中的形而上意义。

何丽野指出:八字中阴阳五行生克制化而产生的概念、范畴、关系,反映了古代中国人对当时的社会和家庭关系的认识。八字易象反映了封建社会现实的官民关系、官匪关系、家庭经济关系、社会财产关系、裙带关系等“人的依赖性”。作者认为在人际关系方面,八字易象具有其他传统文化难以达到的广度和深度,这方面的研究是一个令人饶有兴趣的内容。可以说,在八字术数的哲学、社会思想研究领域,何丽野的著作具有开拓性并富有启发性,书中提出的问题值得后来学者作更加深入的研究。

(二)命理学产生发展历史研究

学者陆致极在《中国命理学史论》^①一书中,对传统命理学作为一种历史文化现象进行研究,详细论述了命理学产生发展的历史

^① 陆致极,《中国命理学史论》,上海人民出版社,2008年。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

进程,并提出了成熟命理学产生需要具备的三个条件:即先秦时期出现的个体主体性意识,对现实生命存在(世俗生活)的肯定态度,以及秦汉大一统所奠定的农业社会生产方式和“家国同构”的封建秩序。陆致极认为,从历史上看,传统命理学的基础,是寻求和建立个人出生时间跟其生命潜质、人生历程之间的对应关系。传统命理学之所以能越出术数的樊篱、跨入学术的境遇,是因为命理学在上述对应关系基础上,构建起了描写和预测的“理论模型”。

而命理学的“理论模型”正是作者描写和概括八字命理学发展历史进程的核心概念。其中,在论述宋明时期的徐子平模型时,作者深入地探讨了作为这个模型核心内容的六亲网络和财官网络所体现出来的中国封建社会鼎盛时期后的时代内涵。

上述的《八字易象与哲学思维》、《中国命理学史论》是当前命理学研究的开山作品。但对于命理学在现代社会发生的变迁、新兴的网络算命涉及不多。

(三) 命理学典籍与新派别

八字预测术发轫于汉魏之际,成形于唐宋时期。在两千多年的历史进程中,阐述命理的书藉可谓汗牛充栋。这些书藉形成于不同的年代,作为一种历史文化现象,从中我们可以管窥命理学中的社会思想。因此,自古至今产生的重要命理学著作,也成为本文所要深入研究的文献资料。

比较有代表性的命理学著作如下:唐代的《李虚中命书》是现今留存最早的命理著作;明代的《渊海子平》确立了八字命理术的推算规则;明代的《三命通会》是命理著作的集大成者;明代张楠著的《神峰通考》提出了“病药学”的概念;清代的《滴天髓》与《穷通宝鉴》是命理著作的巅峰之作。

上述命理学经典文本详细记载了命理推算思想的轨迹,而到了现代,又出现了新的命理派别。在大陆比较有影响的是新派命

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

理学、盲派命理学。新派命理学主张将数学引入八字分析,将其五行强弱运用量化方式研究。而盲派命理学是江湖派的代表,^①声称书房派的命理都是漏洞百出的,命理有着神秘的法则,只有那些以算命为职业的盲人真正掌握了其中的秘密。这些新的命理学派别反映了现代社会命理学的变化,与古代的命理学典籍一样,包含了丰富的社会思想。值得注意的是,在中国内地出现的命理学新派别其传播方式主要是通过网络,并借助网络社区、网站来形成一个“研究共同体”。由于网络的便捷、匿名性,网络算命社区的兴起为研究者提供了丰富的研究对象以及绝好的资料收集途径。

三、心理学本土化与算命研究

(一) 算命与心理辅导

美国维斯康辛大学人类学教授罗正心在中国台湾地区就现代社会算命与心理辅导之间的关系做了田野调查。他发现算命对现代人有类似心理辅导的功能,甚至有代替心理辅导之优越条件。罗正心指出算命在心理辅导方面具有如下优势:算命过程酝酿良好的心理辅导环境;算命人与顾客之间互动方式具备了心理辅导因素,双方的谈论内容具有心理辅导效果;算命业者性格、能力多样化,能够提供顾客自由、满意的选择;算命可直接切入当事人问题核心,这也是算命比之心理辅导具有的优势。^②

① 命理学自古以来就分为江湖派和书房派。江湖派指的是以算命为生,走街串巷的算命师。书房派指的是专门研究命理中的天人合一、伦理学含义的学者。江湖派注重的是算命的准确性,而书房派重在分析其中的道理并用来指导生活。

② 罗正心,“算命与心理辅导”,《本土心理学研究》,1993年12月,第2期,第316页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

(二) 心理学本土化与心理治疗

近年来在心理学研究的本土化过程中,从文化心理学的角度,发掘华人的伦理与心性对其心理调适的作用是心理治疗所关注的问题。余德慧在《华人心性与伦理的复合式疗法——华人文化心理治疗的探原》^①一文中指出,长久以来,无论华人知识分子或庶民百姓,对伦理作为社会行事的纲领时,几乎毫无疑问地接受,且对如何生活也有超越性的观点,进而熔铸成相当复杂的心性观。这个历史造化的结果,使得华人将自我调适的问题纳入到历史所构成的安身立命框架,在这个文化所构建的框架里,生命的外向运动常以人的伦常秩序来造就世界,而内向的深化运动则以心性修作为最重要的事情。

潘英海、陈永芳通过对万国道德会这一民间团体的性理疗法为例,^②探讨了阴阳五行对中国人的心理疗法的重要性。作者认为五行术数与性理思想的结合,反映出中国人的对人认识与治疗观建立在“以体验之,以验体之”的实践精神上。万国道德会是一个在台湾地区影响比较广泛的救人济世民间团体,其理论主张是根据中国传统社会文化中做人处世的日常道理,吸收儒释道三家与“性理”相关的思想精神,透过中国传统的“五行术数”理论提供实际运作的方法,在讲道的老师与有事相求的当事人之间的会谈过程中,为当事人提供自我了解与人际困扰等方面的服务。

通过对民间信仰与术数研究的文献回顾,我们可以得出以下结论:

1. 民间信仰作为一种“分散性宗教”,虽然并不具备正式的宗教组织、统一的教义等构成因素,但仍具有十分顽强的生命力,

^① 余德慧,“华人心性与伦理的复合式疗法”,《本土心理学研究》,2005年12月,第24期。

^② 潘英海、陈永芳,“五行与中国人的心理疗法”,《本土心理学研究》,1993年12月,第2期。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

并在转型期的中国有“卷土重来”的架势。民间信仰中融合的因果报应、缘分、命运等传统概念，依然给当代民众以精神慰藉和启迪。

2. 随着考古学的新发现，当前学界对于“术数”给予了新的重视和定义。“术数”作为中国古人用阴阳五行推演社会、个人命运的方法，是一种比较独特并隐含了大量“原生态”社会思想的文化现象。今天的学者已经开始对术数进行发掘，但力度远远不够。

3. 八字算命术作为“术数”中的重要代表，其流传时间之长和传播范围之广都令人惊叹。随着书房派士人对于八字算命术中文化层次的提升以及哲理思想的倾注，八字算命术在历史长河中已慢慢演变成为命理学。历代都有学者对于命理学做出了富有启发性和开拓性的研究，并留有广阔的研究空间。

4. 命理学在当代中国尤其是台湾地区得到了进一步的发展，但关于命理的新派别和新诠释在当前的研究中还比较少为学者关注。命理学中的江湖派、书房派之分别以及在当代社会各自的境遇也鲜有论述。

5. 网络算命异军突起，为算命的推广传播，算命技术的切磋提高，命理信仰者的交流互动提供了全新的平台。网络算命为研究当代命理信仰提供了一个绝好的资料收集平台。

6. 在本土化、文化自觉的大背景下，本土心理学开始关注小传统文化对现代人的心理、性理治疗的功用。这一视角可为研究命理信仰的学者提供新的研究思路，并能使社会思想史的研究更为深入。

7. 以阴阳五行为基础的中国哲学成为现代华人共同的文化特征，而命理信仰也是华人认同的重要标志之一。

上述七点是在对当前民间信仰、术数研究文献回顾基础上得到的结论，也给笔者进行当代的命理信仰研究提供了启发。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第三节 研究对象与研究方法

笔者力图厘清命理学产生发展的历史,其中蕴含的社会思想,并探讨现代社会中命理信仰的现状、功能。因此,本文的研究主要分为两个部分:从社会思想史的角度对命理学著作进行分析、整理;以实证的方式研究现代的命理信仰。在上述的两个部分中,分别面对不同的研究对象、使用不同的研究方法。

一、命理学著作文献研究

命理学著作可谓浩如烟海,具有代表性的包括《李虚中命书》、《渊海子平》、《三命通会》、《滴天髓》、《穷通宝鉴》、《神峰通考》、《子平真论》等。笔者以文献研究的方法,从这些著作中梳理命理学产生发展的轨迹、探寻其背后蕴含的隐喻系统、社会思想,进而发掘具有中国特色的本土社会学思想。

二、当代命理信仰研究

由于命理信仰是一种隐秘的个体信仰,缺乏组织性,加之意识形态的限制,研究者因此很难找到大量的命理信仰者。好在网络技术的发达,为命理信仰的传播提供了一个便捷的平台。当前的命理信仰者越来越依赖于网络术数论坛求测、交流。因此,笔者以网络术数论坛中的信仰者为研究对象,来对当代社会的命理信仰进行探究。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

(一) 研究对象介绍

本文以国内最大的网络术数论坛——Y论坛为研究对象，Y论坛成立于2003年6月1日。论坛会员总数有120 158人(截止到2010年4月12日)。Y论坛的主题是“周易预测、应用研究”，共分为六大版块：推荐版块、预测专区、专家预测、教学专区、国学专区、站务专区。

本次研究主要关注四柱八字版面。四柱八字版面共有帖子81 977(截止到2010年5月12日)。为了获得更加详实的信息，笔者也在专家预测区与专家版主进行互动。预测联赛、佛学论坛等版面也是笔者关注的重点。

(二) 研究方法

1. 问卷调查法

采用问卷调查的方法，在四柱八字版版主的帮助下，采用偶遇抽样的方式抽取130名求测者，通过电子邮件的方式发放、回收问卷。对回收的问卷使用spss统计软件进行分析，对求测者的基本信息、求测动机等方面给予描述。

2. 文本分析

对于引起关注较多，能够反映求测者心理的帖子采用文本分析的研究方法，从中进一步探讨求测者的心理驱动力。结合现代社会的特点与结构性因素探讨求测者的心理。

3. 访谈法

与论坛中的专家版主、会员交流，通过访谈的方式获得翔实的资料。

(三) 研究的条件

有助于笔者完成论文写作的条件如下：笔者已经对网络算命现象进行了长时间的关注，并自2006年就开始进行参与观察研

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

究；笔者已经对命理学方面的著作有了比较系统和全面的了解；笔者所接受的社会学方法训练能够帮助笔者对数据分析做出解读。

第四节 研究的创新点、难点 和可能存在的问题

一、研究的创新点

（一）完善命理学研究

在以往的命理学发展历史研究中，大多只关注书房派命理学，而对活跃在俗民社会、基层社会中的江湖派命理学涉及很少。事实上，命理学的传播、推广恰恰是由无数在历史上不留姓名的“江湖先生”完成。

江湖派命理学在明清之后开始形成小团体、秘密帮会组织，有着自身的组织系统、暗语、规矩；江湖派命理学以赚钱谋生为目标，为了取得顾客信任，总结出了系统的“江湖心理学”用以获取钱财。对江湖派命理学的历史以及“伎俩”不做完整的梳理，我们就不能够全面地了解命理学的历史，更不能破除对命理学的迷信。

（二）开辟新的研究领域

命理信仰作为一种历史悠久的文化、民俗现象，在当代其理论、传播方式、接受群体都已经发生了巨大的变化，但是却没有学者对其进行全面的研究。笔者将重点放置于当代社会新兴的网络算命现象，并关注现代社会中命理学的新理论、新派别，是一项具有创新性、开拓性的工作。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

（三）提出新的理论

古人推算禄命的方法之所以能够被称之为“命理学”，是因为其具备了完整的理论模型。这一理论模型是以阴阳五行生克为哲学基础，是对中国封建社会人际关系、社会结构的模拟。其中包含了“差序格局”理论、社会分层理论以及中国人的实用主义理论。

回顾命理学理论的历史，笔者发现其探讨的核心问题是：个人与社会之间的关系。同时，以社会学理论的视角来看待这一模型，可发现命理学是一套完整的结构功能主义理论。从这两方面来看，我们可以说产生于宋代的命理学是“中国式社会学理论”。

在以往的中国社会思想史研究中，大多是以西方的社会学理论来“剪辑”中国古人的社会思想。而中国古代具有影响力的社会思想大多与现代意义上的社会学理论相去甚远。笔者在命理学理论脉络的梳理过程中，从中提炼出完备、系统的中国式社会学理论，如社会分层理论、结构功能理论，进而找到中国社会学理论的“早熟轨迹”。这对中国社会思想史研究以至社会学理论研究来说，都具有创新意义。

二、存在的难点与问题

本书研究存在的难点主要在资料、文献收集方面：

1. 江湖派命理学主要流行于民间社会，在正史中记载较少，大多一笔带过。这给研究江湖派命理学的产生、传播过程带来较多困难。

2. 自明清以来的江湖派命理学形成了小团体、秘密帮会，江湖中人对自己帮派的规矩、吃饭的“秘诀”守口如瓶，如何获取这些“传内不传外”的资料具有较大难度。

3. 20世纪50年代至80年代，命理学在台湾地区完成了现代

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

转型。而在中国内地，这段时期的命理学几乎是“空白”。对于笔者来讲，如何获得这三十年来完整的、介绍台湾地区命理学转型的资料也是一个难点。

4. 20世纪80年代以来，中国内地网络社区中的命理学盛行，并存在一些函授命理学的“卡里斯玛”人物，但是加入这些“函授班”需要较高的费用。如何加入函授班，获得“命理学函授班”的一手资料，难度比较大。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第二章 命理学产生发展的 思想基础与历史

第一节 命理学与命理信仰的定义

宿命论思想在中国文化中根深蒂固。所谓命,是决定人生富贵贫贱,不可抗拒的力量。古人认为命来自于天,因此命运也被称之为天命。西汉严遵曰:所授于德,富贵贫贱,夭寿苦乐,有宜不宜,谓之天命。^①南朝梁学者刘峻曰:然所谓命者,死生焉,贵贱焉,贫富焉,治乱焉,祸福焉。此十者,天之所赋也。^②为了推算个人命运,古人创立了用阴阳五行推算命运的一整套理论和方法——命理学。命理学发轫于汉魏,唐代形成古法模型,宋代形成今法模型并一直沿用至今天。

命理学自产生以来几经改进与完善,其名称也因时代而异。在唐宋时期,命理学被称之为“禄命术”、“三命术”;明清时期被称之为“子平术”、命理学;今天则被称之为“八字算命术”、“四柱命理学”、“四柱预测学”等。本文之所以采用命理学的称谓出于两方面

① (西汉)严遵著,王德有校,《老子指归》,北京,中华书局出版,1994年,第45页。

② 《四库全书·汉魏六朝百三家集·辩命论》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的考虑：其一、命理学推算命运的理论蕴含了中国式的社会学理论；其二、命理学具备完整的理论模型和一整套的推理系统，有资格步入学术的殿堂。^①

命理学自产生以来便广泛流传，与儒释道思想互相融合，形成了推算预测个人命运、解释家庭社会关系、倡导立命改命的命理信仰。今天的人们往往将命理信仰简单理解为“算命”，事实上。命理信仰是以天命思想为基础，融合儒释道思想，提倡立命改命的“中国式宗教”。就命理学与命理信仰的关系来说，命理学产生在先，命理信仰产生在后。

命理信仰在中国文化的大小传统中都有着重要的影响力。传统社会的婚姻礼仪第三礼就是“纳吉”，即男方问女方姓名、合八字，将卜婚的吉兆通知女方；每逢家中添丁加口，人们给新生儿算命取一个五行互补的名字。上述的算命活动已经逐渐成为民俗的一部分。此外，八字自古至今一直被视作命运的代名词，是不能轻易泄露的。^②

命理信仰不仅在中国社会的礼仪、民俗中占据重要位置，也深刻影响了中国古代的文学作品。《红楼梦》、《水浒传》、《金瓶梅》、《拍案惊奇》、《儒林外史》、《阅微草堂笔记》、《青箱杂记》等作品，无一不包含对算命活动和命理学的描述。可以毫不夸张地说，要想深入了解中国人的礼仪、民俗，读懂中国古代的历史、文学典籍，都需要对命理信仰有一定程度上的了解。即使在今天，命理信仰依旧在华人文化、生活中占据着不可或缺的定位。有学者指出，相信命相、风水学是华人文化的重要特征之一。而在今天的华人世界中，无论是中国内地还是港澳台地区，算命之风都十分兴盛。据调查，仅中国内地 2009 年就有 3.6 亿人算过命。这充分反映出命理

① 陆致极，《中国命理学史论》，上海人民出版社，2008 年，第 16 页。

② 因为诅咒巫术大多需要被诅咒者的八字。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

信仰在中国人生活中的重要性。若要认清中国人命理信仰的全貌,首先需要对命理学的产生发展历程有一个清晰的了解。因此,本章的主要目的就是厘清命理学产生发展的全过程。

第二节 先秦时期命理学产生发展的思想基础

命理学是古人用阴阳五行来推算命运的理论与方法。因此,命理学产生的条件主要有两部分:其一,以天命论为思想基础;其二,以阴阳五行理论为理论基础。天命论与阴阳五行体系在先秦时期沿着不同的路线展开,本节将分别阐述之。

一、命理学之思想基础：先秦两汉时期的天命思想

(一) 先秦时期的天命思想

天命是命理学产生的思想基石。因此我们有必要追溯中国古代天命思想的起源与流变。天命思想在殷商就已经出现,这从殷墟发掘出大量占卜用的甲骨就可以看出。在殷商的卜辞中,“帝”是最初的至上神,后来又演变为“上帝”、“天”,如《商颂·烈祖》云:天命玄鸟,降而生商。^①殷人认为天主宰着世界的一切,要想获得上天的意旨就需要用甲骨来占卜。可以说,殷商时的天命观重心放在了天的一边。

到西周武王伐纣取代殷商,天命观有了巨大的变化。周人也认同天命的存在,但是将“德”的观念加入了天命思想中。天在周

^① 《四库全书·诗经集传·卷八·烈祖》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

代的观念中是一个有道德有权威的主宰，它具有赏善罚恶的功能。所谓“天命靡常，惟德是辅”，^①“天视自我民视，天听自我民听”。^②也就是说天命是变动不居的，民心向背，就是天命的力量所在。如果当政者有德就能够接受天命，如果当政者失德就会失去天命。

西周时期的道德定天命观对后世的天命观产生了巨大影响。到了被亚斯贝尔斯称作“第二轴心时代”的春秋战国期间，诸子百家争鸣，各种新思想层出不穷，其中，“天命”是各派思想家争论的重要话题之一。唐君毅曾说：“中国先哲言命之论，初盛于先秦。孔子言知命，墨子言非命，孟子言立命，庄子言安命顺命，老子言复命，荀子言制命，《易传》、《中庸》、《礼记》、《乐记》言至命、俊命、本命、降命。诸家之说，各不相同，而同远源于《诗》、《书》中之宗教性之天命思想。”^③其中，儒道墨三家的天命观最有代表性。^④

1. 儒家的天命观

1.1 孔子的天命观

儒家的代表人物孔子面对“礼崩乐坏”的乱世，主张用“周礼”来作为人们的行为规范；人们应该按照“君君、臣臣、父父、子子”的名分来恢复等级秩序；在处理人际关系时，人们还需要遵照“父慈、子孝、兄友、弟恭”的“亲亲”原则，通过“亲亲”进而做到“尊尊”。孔子的政治理念是将社会秩序建立在家庭伦理基础上，而正是这种理念使得他对西周道德定命的天命观产生了强烈的认同感。

① 《四库全书·尚书讲义·卷九·伊尹作成有一德》。

② 《四库全书·尚书注疏·卷十·泰誓下》。

③ 唐君毅，《中国哲学原论：导论篇》，（台湾）学生书局，1993年校订版，第521页。

④ 在春秋战国时期的思想流派中，以儒墨道法四家对后世影响最大。本文之所以不论述法家的天命观是因为，法家所信奉的是权力控制、严刑峻法、计谋权术，对于天命这一束缚“手脚”的概念，法家基本上是“漠视”的态度。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

在孔子看来,天命是不可以违抗的,死生有命,富贵在天,^①君子有三畏:畏天命,畏大人,畏圣人之言。^②而他所坚守的道之存废、兴衰,也系于天命。在孔子周游列国遇到生命危险之时,他仍坚定地认为,自己是“道”与“斯文”的传承者,老天是不会让自己死亡的。子畏于匡,曰:“文王既没,文不在兹乎?天之将丧斯文也,后死者不得与于斯文也;天之未丧斯文也,匡人其如予何?子曰:“道之将行也与,命也;道之将废也与,命也。公伯察其如命何!”^③

同时,孔子也清醒地认识到,在一个礼崩乐坏的时代,道并不能够一直贯彻,天下有道,则礼乐征伐自天子出;天下无道,则礼乐征伐自诸侯出。自诸侯出,盖十世希不失矣;自大夫出,五世希不失矣;陪臣执国命,三世希不失矣。天下有道,则政不在大夫。天下有道,则庶人不议。^④而这就要求作为有着“卫道”精神的儒家弟子们随遇而安:笃信好学,守死善道,危邦不入,乱邦不居。天下有道则见,无道则隐。邦有道,贫且贱焉,耻也;邦无道,富且贵焉,耻也。^⑤孔子告诉弟子们:君子谋道不谋食,忧道不忧贫,如果天下有道,斯文盛行,那就要出仕以求富贵,如果天下无道,那就要坚定信仰,保全自身,并坚守“道”的信念。

1.2 孟子的天命观

孔子的“乐天知命,守死善道”奠定了儒家天命观之基础,作为儒家学说的继承者——孟子对孔子的天命观作了发扬。孟子认为,天命是存在的,莫之为而为者,天也;莫之致而至者,命也。^⑥我们所生活的世界中,似乎并没有一个主宰者在发号施令,但又确实存在着一种人力所无可奈何的力量,它作用于每个人身上,使其或

① 《四库全书·论语注疏·卷二十·颜渊》。

②④ 《四库全书·论语注疏·卷十六·季氏》。

③ 《四库全书·论语注疏·卷九·子罕》。

⑤ 《四库全书·论语注疏·卷八·泰伯》。

⑥ 《四库全书·孟子注疏·卷九·万章》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

穷或达、或富或贵、或寿或夭，这种力量就是天，落实到个人就是命。

鲁平公想要见孟子，嬖人臧仓从中阻挠，孟子说：（鲁侯）行，或使之，止，或尼之，行止非人所能也。吾之不遇鲁侯，天也。臧氏之子，焉能使子不遇哉！^①孟子认为，君臣的知遇与否，是有一种外在的神秘力量在起作用，这种人所不能及的力量为天。

孟子承认天命，并提出了“立命”的观点：尽其心者，知其性也。知其性，则知天矣。存其心，养其性，所以事天也。夭寿不贰，修身以俟之，所以立命也。^②也就是说，知道人的本性，就知道天命。保持心灵的思考，涵养本性，这就是对待天命的方法。无论短命还是长寿都一心一意地修身以等待天命，这就是安身立命的方法。

孟子在承认天命的同时提出了“正命”的看法：莫非命也，顺受其正。是故知命者不立乎严墙之下。尽其道而死者，正命也；桎梏而死者，非正命也。^③孟子认为，不能因为人的寿夭是由天和命决定，便对生命采取无所谓的态度，作为有主观能动性的人要“正命”，不要以身试法。但“正命”并不意味着人为了保全自身不择手段，当一个人面临道义的抉择时，尽管他知道这样会牺牲自己的生命，但他依然会从容就死，“杀身以成仁”，“舍生以取义”，这才是真正的“知命”，所获得的也才是“正命”。天命难揣度，但是“性命”却掌握在自己的手里。孟子的学说承继了孔子的天命观，并增加了一份为了践行“道义”万死不辞的气概。

2. 道家的天命观

先秦时期道家的代表人物庄子、列子也承认天命的存在，和儒家不同的是，道家的天命观充满消极的色彩。庄子认为，世间的大

① 《四库全书·孟子注疏·卷二·梁惠王》。

②③ 《四库全书·孟子注疏·卷十三·尽心上》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

事无一不是命所决定。死生、存亡、穷达、贫富、贤与不肖、毁誉、饥渴、寒暑，是事之变，命之行也。^①

先秦时期道家的另一位代表人物列子通过虚拟“力与命的对话”来阐述命运的无所不能：力谓命曰：“若之功奚若我哉？”命曰：“汝奚功于物而欲比朕？”力曰：“寿夭、穷达、贵贱、贫富，我力之所能也。”命曰：“彭祖之智不出尧、舜之上，而寿八百。颜渊之才不出众人之下，而寿四八。仲尼之德不出诸侯之下，而困于陈、蔡。殷紂之行不出三仁之上，而居君位。季札无爵于吴。田桓专有齐国。夷、齐饿于首阳。季氏富于展禽。若是汝力之所能，奈何寿彼而夭此，穷圣而达逆，贱贤而贵愚，贫善而富恶邪？”力曰：“若如若言，我固无功于物，而物若此邪？此则若之所制邪？”命曰：“既谓之命，奈何有制之者邪？朕直而推之，曲而任之。自寿自夭，自穷自达，自贵自贱，自富自贫，朕岂能识之哉！”^②列子认为寿夭、穷达、贵贱、贫富都由命运主宰，而与人的主观好恶无关。

将儒道两家的天命观相比较可以看到：儒道都承认天命主宰人的寿夭、穷达、贵贱。区别在于儒家主张发挥人的主观能动性，做到乐天知命、修身立命，而道家则主张取消人的努力完全来顺应命运之安排。

3. 墨子的非命说

针对儒道的天命观，墨子提出了相反的意见。作为诸子百家重要流派的墨子对天命的态度是“非命”，不承认命的存在。墨子对那些认为天命存在的“执有命者”做了严厉的批评。

第一，“执有命者”是不仁的。自古以来，王公大人都希望着国富民强，社会安定，但现实情况往往相反。为什么现实总是于人们的想法背离呢，对于这个问题，那些持命运存在的人认为无论是富

① 《四库全书·庄子注·卷二·德充符》

② 《四库全书·列子·卷六·力命》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

贵贫贱都是命运的安排，而在墨子看来，这样的说法对现实中的苦难无动于衷，没有仁爱之心。

古者王公大人，为政国家者，皆欲国家之富，人民之众，刑政之治。然而不得富而得贫，不得众而得寡，不得治而得乱，则是本失其所欲，得其所恶，是故何也？执有命者之言曰：“命富则富，命贫则贫，命众则众，命寡则寡，命治则治，命乱则乱，命寿则寿，命夭则夭，命……虽强劲何益哉？”上以说王公大人，下以驱百姓之从事，故执有命者不仁。^①

第二，墨子认为天下不能国富民强是因为没有义人，“执有命者”却将原因归结为命，这种思想是灭天下之义。

今用执有命者之言，是覆天下之义；覆天下之义者，是立命者也，百姓之诤也。说百姓之诤者，是灭天下之人也……义人在上，天下必治，上帝山川鬼神，必有干主，万民被其大利。吾用此知之。^②

第三，墨子认为“执有命者”的思想破坏了社会的伦理道德，是暴人之道。

古之圣王发宪出令，设以为赏罚以劝贤，是以入则孝慈于亲戚，出则弟长于乡里，坐处有度，出入有节，男女有辨。是故使治官府，则不盗窃，守城则不崩叛，君有难则死，出亡则送。此上之所赏，而百姓之所誉也。执有命者之言曰：“上之所赏，命固且赏，非贤故赏也。上之所罚，命固且罚，不暴故罚也。”

①② 《四库全书·墨子·卷九·非命上第三十五》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

是故入则不慈孝于亲戚，出则不弟长于乡里，坐处不度，出入无节，男女无辨。是故治官府则盗窃，守城则崩叛，君有难则不死，出亡则不送。此上之所罚，百姓之所非毁也。执有命者言曰：“上之所罚，命固且罚，不暴故罚也。上之所赏，命固且赏，非贤故赏也。”以此为君则不义，为臣则不忠，为父则不慈，为子则不孝，为兄则不良，为弟则不弟，而强执此者，此特凶言之所自生，而暴人之道也。^①

赏罚分明是让人遵守社会秩序的方法，但“执有命者”认为无论奖赏还是惩罚，都是命运的安排，受到奖赏并不是因为做了好事，而受到惩罚也不一定是做了坏事，冥冥之中都是命运在掌控着。墨子认为这样的思想是非常危险的，如果人们都把道义放在一边，贪生怕死，趋利避害，那样“为君则不义，为臣则不忠，为父则不慈，为子则不孝，为兄则不良，为弟则不弟”。

墨子全面批判了命运的观点，他认为力胜于命，故昔者禹汤文武方为政乎天下之时，曰“必使饥者得食，寒者得衣，劳者得息，乱者得治”，遂得光誉令问于天下。夫岂可以为命哉？故以为其力也！今贤良之人，尊贤而好功道术，故上得其王公大人之赏，下得其万民之誉，遂得光誉令问于天下。亦岂以为其命哉？又以为力也！然今夫有命者，不识昔也三代之圣善人与，意亡昔三代之暴不肖人与？^②

我们看到，墨子充分认识到了人的主观能动性，他认为宿命论的观点不仁不义，是对现实苦难的无动于衷，助长了人们贪生怕死、消极怠慢的念头。只要人们充分发挥“力”的作用，就能够实现国富民强的目的。与儒家的天命观比起来，墨子的“非命”观更强调“力”而非道德的力量。

① 《四库全书·墨子·卷九·非命上第三十五》。

② 《四库全书·墨子·卷九·非命下第三十七》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

在先秦时期，儒、墨、道三家分别提出了不同的天命观，^①但三家的争论都共同指向天命。在“礼崩乐坏”的先秦时期，人们争论天命并不仅仅是为了满足智识上的满足，更重要的是找到构建社会伦理规范的“基石”。这一时期的天命观更倾向集体理性，而非个体理性。

二、命理学之理论基础：先秦两汉时期的阴阳五行体系

春秋战国诸子百家的思想闪烁着理性的光芒，使得后世的人们往往认为中国文化是一种纯人文主义的文化。但近年来随着考古发现的增多，已经有越来越多的研究者指出其不足。“过去，学者对中国古代文化的认识往往注意的只是从百家争鸣到儒家定于一尊这一过程，而很少考虑在先秦诸子之前和之下还有以术数方技之学为核心的各种实用文化。在我们看来，中国文化还存在着另外一条线索，即以数术方技为代表，上承原始思维，下启阴阳家和道家，以及道教文化的线索。”^②

在研究先秦思想家天命观的同时，我们也应该关注同时期的阴阳五行学说。简而言之，阴阳五行思想就是古人认识自然和解释自然的世界观和方法论。传统中国社会，阴阳五行观念是无所不在的文化要素。梁启超说，阴阳五行“二千年蟠踞全国人之心理且支配全国人之行事”，^③庞朴说：“五四以前的中国固有文化，是以

① 本文之所以不论述法家的天命观是因为法家所信奉的是权力控制、严刑峻法、计谋权术，对于天命这一束缚“手脚”的概念，法家基本上是“漠视”的态度。

② 李零，《中国方术正考》，北京：东方出版社，2001年，第15页。

③ 梁启超，“阴阳五行学说之来历”，《古史辨》，上海古籍出版社，1982年，第353页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

阴阳五行作骨架的，阴阳消长，五行生克的思想，迷漫于意识的各个领域，深嵌到生活的一切方面，如果不明白阴阳五行图式，几乎就无法理解中国的文化体系”。^①

早在春秋时代阴阳的观念就已经用来解释地震。《国语·周语上》记载三川地震，伯阳父就用阴阳来解释地震的原因：幽王二年，西周三川皆震，伯阳父曰：“周将亡。夫天地之气不失其序也，若过其序民乱之也。阳伏而不能出，阴迫而不能蒸，于是有地震，今三川实震，是阳失其所而镇阴也，阳失而在阴，川源必塞，源塞国必亡”。^②在这里，伯阳父把地震和阴阳失调联系起来，同时又将阴阳失调与国家兴亡联系起来。

而五行思想指的是古人用“金木水火土”五行为世间万物分类。五行最早见于《尚书·洪范》：五行：一曰水，二曰火，三曰木，四曰金，五曰土。水曰润下，火曰炎上，木曰曲直，金曰从革，土曰稼穡。润下作咸，炎上作苦，曲直作酸，从革作辛，稼穡作甘。^③

在春秋战国时期，阴阳五行体系互相融合，奠定了人们的宇宙观。在当时的人们看来，宇宙存在着—阴—阳的对称关系：日为阳月为阴、天为阳地为阴、男为阳女为阴、热为阳寒为阴。阴阳之间的互动产生了五行，五行构成了天地万物：五味、五色、五方、五谷、五音……而具有相同五行属性的事物具有感应关系。

战国时期的《吕氏春秋》就体现了阴阳五行体系下的世界观：孟春之月，日在营室，昏参中，旦尾中。其日甲乙，其帝太皞，其神句芒，其虫鳞，律中太蕤，其数八，其味酸，其臭膻，其祀户，祭先脾。东风解冻，蟄虫始振，鱼上冰，獭祭鱼，候雁北。天子居青阳左个，乘鸾辂，驾苍龙，载青旗，衣青衣，服青玉，食麦与羊，其器疏以达。

① 庞朴，“阴阳五行探源”，《当代学者自选文库·庞朴卷》，安徽教育出版社，1999年，第194页。

② 《四库全书·国语·卷一·周语上》。

③ 《四库全书·尚书注疏·卷十一·周书洪范》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

是月也，以立春。先立春三日，太史谒之天子曰：“某日立春，盛德在木。”天子乃斋。立春之日，天子亲率三公、九卿、诸侯、大夫，以迎春於东郊；还，乃赏公卿、诸侯、大夫于朝。命相布德和令，行庆施惠，下及兆民。庆赐遂行，无有不当。乃命太史，守典奉法，司天日月星辰之行，宿离不忒，无失经纪。以初为常。^①孟春之月指的是正月，从五行上说，春的五行属性为木，象征生发之机。所以这个季节人事安排必须模仿“木”才能够调和阴阳：皇帝要穿青衣（木在颜色为青），到东郊（木在方位上为东）迎春，并赏赐臣子（木在品德上为仁）。只有模仿“木”之五行品性，才是真正的符合天地运行规律。

而到了秋天，五行属金的季节，人事的安排就要模仿“金”的五行品性。孟秋之月，长日至四旬六日。日在翼，昏斗中，旦毕中则立秋。其日庚辛，其帝少皞，其神蓐收，其虫毛，其音商，律中夷则，其数九，其味辛，其臭腥，其祀门，祭先肝。凉风至，白露降，寒蝉鸣，鹰乃祭鸟，始用行戮。天子居总章左个，乘戎路，驾白骆，载白旗，衣白衣，服白玉，食麻与犬，其器廉以深。是月也，以立秋。先立秋三日，太史谒之天子曰：“某日立秋。盛德在金。”天子乃斋。立秋之日，天子亲率三公、九卿、诸侯、大夫，以迎秋于西郊。还，乃赏军率武人于朝。天子乃命将帅，选士厉兵，简练桀俊，专任有功，以征不义，诘诛暴慢，以明好恶，巡彼远方。是月也，命有司修法制，缮囹圄，具桎梏，禁止奸，慎罪邪，务搏执；命理瞻伤察创、视折审断，决狱讼，必正平，戮有罪，严断刑。^②秋天五行为金，金主肃杀之气，所以秋季就要模仿金五行的属性：皇帝要穿白衣（金在颜色为白），征战不义、刑杀罪犯（金主战争肃杀）。

从《吕氏春秋》我们能够管窥阴阳五行体系以及古人对自然界

① 《四库全书·吕氏春秋·卷一·孟春纪第一》。

② 《四库全书·吕氏春秋·卷七·孟秋纪第七》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

与人类社会关系的认知。先秦时期阴阳五行体系成为了人们对宇宙的共识，与此同时数术之学也在迅速发展。“数术”在古代是一种专门之学，即用阴阳五行的方法推测国家和人的气数和命运。《前汉书艺文志》将数术分为六种：天文、历谱、五行、蓍龟、杂占、形法六种，并云：数术者，皆明堂羲和史卜之职也，史官之。^①也就是说，古代の数术家出自于羲和之官。“天文”、“历谱”是阐述天象和历数的，也包括星象占卜；“五行”是时日选择方法；“蓍龟”是用蓍草、龟甲卜筮法；“杂占”是指解梦、驱邪的方法；“形法”则是相术，包括相人、相地形等等。

在今天的人们看来，“数术”属于荒诞不经的“迷信”。但随着近些年来大量战国、秦汉时期简帛书籍的出土，学者们认识到“数术”在当时和人们的日常生活息息相关，对古代人类的思想文化和社会生活产生过重要影响。有学者在对马王堆汉墓、银雀山汉简等大量出土的文物研究基础上提出，人们应该对“数术”以及阴阳五行学说给予重新认识。^②

在春秋战国时期，“数术”与实用技术是混杂在一起的。以天文、历谱为例，古人观察日月五星的运行规律即是为了安排农时，同时也是为了预测国家是否有战争、自然灾害。按照今天的观点，天文学属于科学而星占术属于数术。实际上，在传统社会中两者是合二为一、不分彼此的。根据近年来的考古发现可知，春秋战国时期流行在民间社会的“数术”主要为择日、相术、占卜等等。择日、占卜术所使用的符号主要为十天干、十二地支，其理论依据为天干地支的刑冲化合关系。择日术对干支符号相互关系的阐述是命理学的理论基础之一。但成熟、系统的五行特性、干支符号关系则形成于两汉时期。

① 《四库全书·前汉书·卷三十·艺文志第十》。

② 李零，《中国方术正考》，北京：中华书局，2006年，第140页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第三节 两汉时期的天人感应论 与命理学萌芽

一、两汉时期的天人感应论与谶纬学说

(一) 董仲舒与“天人感应论”

在西汉时期，阴阳五行体系已经奠定了人们的世界观。调阴阳、顺四时、有序五行、以政令配月令的思想，成为汉代人普遍的看法。阴阳五行世界观的形成使得“道术将为天下裂”^①的混乱状态结束。这一庞大而包罗万象的体系不仅成为人们认识自然界的工具，也成了构建社会制度与伦理的方法论基础。

西汉的董仲舒援引阴阳五行学说，把自然现象与社会伦理进行神秘化的比附。^②在《春秋繁露》中，董仲舒系统地阐述了“天人感应”思想，认为天是至高无上的神，而人类是天的复制品。天通过阴阳、五行之气的变化而体现其意志，主宰社会与自然。

为生不能为人，为人者，天也，人之人本于天，天亦人之曾祖父也，此人之所以乃上类天也。人之形体，化天数而成；人之血气，化天志而仁；人之德行，化天理而义；人之好恶，化天之暖清；人之喜怒，化天之寒暑；人之受命，化天之四时；人生有喜怒哀乐

① 《四库全书·庄子注·杂篇·天下》。

② 董仲舒的学说主要有两个源头：春秋公羊学与天人感应论。春秋公羊学力图阐发孔子的“微言大义”，将孔子尊为“素王”，并以此论证儒学的唯我独尊地位。而天人感应论是以阴阳五行学说论证“三纲五常”之天经地义。董仲舒在《春秋繁露》中将春秋公羊学与天人感应论结合起来，其目的有二：一、罢黜百家独尊儒术；二、论证君权天授与三纲五常。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

之答，春秋冬夏之类也。喜，春之答也，怒，秋之答也，乐，夏之答也，哀，冬之答也，天之副在乎人，人之情性有由天者矣，故曰受，由天之号也。为人主也，道莫明省身之天，如天出之也，使其出也，答天之出四时，而必忠其受也，则尧舜之治无以加，是可生可杀而不可使为乱，故曰：非道不行，非法不言。此之谓也。^①

天子是上天的“代言人”，所以要模仿阴阳五行之气来实行仁德、刑杀。只有这样才能风调雨顺、国泰民安。人主立于生杀之位，与天共持变化之势，物莫不应天化，天地之化如四时，所好之风出，则为暖气，而有生于俗；所恶之风出，则为清气，而有杀于俗；喜则为暑气，而有养长也；怒则为寒气，而有闭塞也。人主以好恶喜怒变习俗，而天以暖清寒暑化草木，喜怒时而当，则岁美，不时而妄，则岁恶，天地人主一也。^②

阴阳五行运行规律不仅为天子提供了“行为标准”，也决定了社会伦理与尊卑关系。董仲舒以阴阳尊卑关系论证“三纲”（君臣、父子、夫妻）之合法性：君臣、父子、夫妇之义，皆取诸阴阳之道。君为阳，臣为阴，父为阳，子为阴，夫为阳，妻为阴，阴阳无所独行，其始也不得专起，其终也不得分功，有所兼之义。是故臣兼功于君，子兼功于父，妻兼功于夫，阴兼功于阳，地兼功于天。举而上者，抑而下也，有屏而左也，有引而右也，有亲而任也，有疏而远也，有欲日益也，有欲日损也，益其用而损其妨，有时损少而益多，有时损多而益少，少而不至绝，多而不至溢。^③

董仲舒的天人感应论将社会伦理与尊卑关系比附与阴阳五行，奠定了汉代思想之大一统局面。董仲舒的学说在东汉时被进一步完

① 《四库全书·春秋繁露·卷十一·为人者天第四十一》。

② 《四库全书·春秋繁露·卷十一·王道通三第四十四》。

③ 《四库全书·春秋繁露·卷十二·基义第五十三》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

善,但是其学说中充斥的神学思想造成了东汉时谶纬的泛滥。

(二) 东汉的谶纬学说

董仲舒将儒学著作与阴阳五行体系比附的天人感应论被统治者所接受,这种思潮愈演愈烈,直接导致了东汉末年谶纬学说的泛滥。所谓的“谶纬”,其实是“谶”与“纬”的合称。“谶”是秦汉间的巫师、方士编造的预言吉凶的隐语,向人们昭示未来的吉凶祸福、治乱兴衰。谶有谶言、图谶等形式。“纬”即纬书,是汉代儒生附会儒家经义的著作,主要宣扬儒学的神学化。谶大概起源于先秦时期,纬通常认为出现在西汉。后来谶、纬逐渐合流。谶纬以阴阳五行为理论基础,其学说夹杂了许多天文学、地理学的知识,但大多数荒诞不经,其作用主要为改朝换代制造“君权神授”的舆论。

到东汉初年,谶纬学说盛行。东汉光武帝刘秀曾以符瑞图谶起兵,即位后崇信谶纬,“宣布图谶于天下”,谶纬之学遂成为东汉统治思想的重要组成部分,具有高度的神圣性。当时的儒生为了功名利禄,都要兼习谶纬之学。东汉时比较有代表性的谶纬学为“七经纬”:《易》、《书》、《诗》、《礼》、《乐》、《春秋》六经和《孝经》都附有纬书。在东汉时期,“七经纬”被称为内学,而原来的经学被称之为外学,谶纬的地位实际上在经学之上。

与西汉时期的“天人感应”说相比,谶纬学已经不再将重点放在天地万物的五行属性划分之上,而是主要阐述五行特性、干支符号理论。例如,《诗》纬书《诗·推灾度》对天干、地支的五行属性做了生动、详细的阐述:寅者,演也;卯者,茂也,其日甲乙。甲者,万物孚甲也。乙者,物蕃屈有节欲出。时为春四月,阴中阳。故太阳见于巳。巳者,物必起,状盛于午。午者,物满长。衰于未,未,昧也,其日丙丁。丙者,万物炳明;丁者,强也。时为夏七月,少阴见于申。申者,伸也。壮于酉,酉者老,物收敛。衰于戌,戌者灭也其日庚辛。庚者物更也,辛者阴始成,时为秋。十月太阳见于亥,亥

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

者仰也。壮于子，子者滋也，衰于丑，丑者纽也。其日壬癸，壬者阴时任，癸者揆，度也。时为冬，土为中宫。其日戊己，戊者茂也，己者抑屈起也。^①

谶纬学说对五行特性、干支符号理论的完善直接推动了命理学理论的萌芽。命理学的最初形态——“三命术”就来源于谶纬之学。《礼·稽命征》云：按《后汉书》黄帝命大挠正甲子、探五行之情而定之纳音，后释之以致其用，而三命行矣。^②可见，东汉谶纬学是命理学最直接的理论基础。

二、王充的气禀论与命理学萌芽

两汉时期，天人感应思想的盛行使得谶纬学说十分流行。谶纬学说对阴阳五行理论以及对干支符号体系的发挥直接推动了命理学的萌芽。谶纬学说与命理学虽然都是推算和预测“天命”，但两者却有着差异。谶纬学说预测和推算的主要是关乎政权合法性的“天命”，而命理学是预测和推算个人命运的“天命”。以今天的标准来看，谶纬学说和命理学大同小异。但在历史上来看，命理学恰恰是在对谶纬学说“扬弃”基础上产生的。

东汉时期，王充对神秘主义为主导的谶纬学说进行了批判。王充反对鬼神思想，但是他却相信命运的存在，他的命学思想可谓是命理学的萌芽。王充在《论衡》中的《命禄》、《气寿》、《幸偶》、《命义》、《无形》、《吉验》、《偶会》、《初乘》、《物势》等篇中全面地阐述了自己的命理学思想。这些篇章，不仅宣扬了天命的无所不在，也对一些质疑天命的观点进行了反驳。

① 《四库全书·古微书·卷二十八》。

② 《四库全书·古微书·卷十八》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

1. 天命决定富贵

王充认为,无论是王公还是庶人,都是有命运存在的。贵命即使出身贫寒也能发达,贱命即使身处高位也很危险。而人的富贵贫贱和人的才能并不是相对应的,才能高的人反而没有官位:凡人偶遇即遭累害,皆命也。有死生寿夭之命,亦有贵贱贫富之命。自王公逮庶人,圣贤及下愚,凡有首目之类,含血之属,莫不有命。命当贫贱,虽富贵之,犹涉祸患矣。命当富贵,虽贫贱之,犹逢福善矣。故命贵,从贱地自达;命贱,从富位自危。贵富有命禄,不在贤哲与辨慧。故曰:富不可以筹策得,贵不可以才能成。智虑深而无财,才能高而无官。^①

在《命义篇》中,王充将“富贵在天”的思想作了引申。天有百官,有众星。天施气而众星布精,天所施令,众星之令在其中矣。人禀气而生,含气而长,得贵则贵,得贱得贱。贵或秩有高下,富或资有多少,皆星位尊卑小大之所授也。^②人禀的气来自于天上的众星,而富贵的程度如何则由所禀之气星位的大小决定。王充将人的命运归结为气与星象,这为后世的命相学提供了思想基础。

2. 禀气决定寿命

王充认为人所禀的寿命分为两种,一种是禀突发灾害的寿命,未必有确定的时间;另一种是禀强弱夭寿的寿命,在这种情况下得到了强的气寿命就长,得到了弱的气寿命就短。《论衡·气寿篇》说道:凡人禀命有二品,一曰所当触值之命,二曰强弱夭寿之命。所当触值,谓兵、烧、压、溺,遭以所禀之命,未必有审期也。若夫强弱夭寿,以百为数,不至百者,气自不足也。夫禀气渥则其体强,体强则其命长;气薄则其体弱,体弱则命短,命短则多病寿短。^③

① 《四库全书·论衡·卷一·命禄篇》。

② 《四库全书·论衡·卷二·命义篇》。

③ 《四库全书·论衡·卷一·气寿篇》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

3. 性与命无关

儒家认为命运分为三种：“正命、随命、遭命”，王充在《命义篇》中对儒家的命运观进行了批判。传曰：“说命有三：一曰正命，二曰随命，三曰遭命。”正命，谓本禀之自得吉也。性然骨善，故不假操行以求福而吉自至，故曰正命。随命者，戮力操行而吉福至，纵情施欲而凶祸到，故曰随命。遭命者，行善得恶，非所冀望，逢遭于外，而得凶祸，故曰遭命。

凡人受命，在父母施气之时，已得吉凶矣。夫性与命异，或性善而命凶，或性恶而命吉。操行善恶者，性也；祸福吉凶者，命也；或性善而得祸，是性善而命凶；或行恶而得福，是性恶而命吉也。性自有善恶，命自有吉凶。使命吉之人，虽不行善，未必无福；凶命之人，虽勉操行，未必无祸。^①

在王充看来，善恶属于性，吉凶属于命，二者没有必然的联系。行恶者，祸随而至，而盗拓、庄跷横行天下，聚党数千，攻夺人物，断斩人身，无道甚矣，宜遭其祸，乃以寿终。夫如是，随命之说，安所验乎？遭命者，行善于内，遭凶于外也。若颜渊、伯牛之徒，安所验乎？颜渊困于学，以才自杀；伯牛空居而遭恶疾。及屈平、伍员之徒，尽忠辅上，竭王臣之杰，而楚放其身，吴烹其尸。行善当得随命之福，乃触遭命之祸，何哉？言随命则无遭命，言遭命则无随命，儒者三命之说，竟何所定？且命在初生，骨表著见。今言随操行而至，此命在末，不在本也。则富贵贫贱皆在初禀之时，不在长大后而操行而至也。^②

按照儒家的随命观点，行善就能得到好处，行恶就会得到坏处，那“颜渊困于学以才自杀，伯牛空居而遭恶疾”又是为什么呢？可见，儒家的随命观和遭命观是违背事实的。在王充看来，人的际遇在初生的时候就定下来了，和人的操行完全没有关系。王充的

①② 《四库全书·论衡·卷二·命义篇》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

命运观有着浓厚的宿命主义色彩，也反映了当时社会的失范状态。王充将命运归结为气与星象的观点标志着命理学的萌芽。

第四节 魏晋南北朝时期：命理学的出现

一、魏晋南北朝的天命观与个体意识

魏晋南北朝时期，由于谶纬学说对皇权有潜在的“威胁”，遭到了统治者的“清洗”。在谶纬学说衰落的同时，佛教开始兴盛。佛教作为一种外来的宗教，提出了新的天命观：因果报应论，即今世富贵之人因为前世积德行善，而今世贫贱之人因为前世做了坏事。佛教的命运观将现世的富贵与前世的品德“挂钩”，自然而然受到了帝王将相的青睐——享受富贵不仅仅能得到物质上的满足，也享有道德上的“优越感”。

在魏晋南北朝时期，佛教的因果报应论在上层社会流传很广。南朝齐的竟陵王和南朝梁武帝萧衍都笃信佛教。针对佛教的因果报应说，南朝的范缜援引本土的天命论予以反驳。与范缜同时代的名士刘峻著有《辩命论》，系统阐述了对命运的认识。范缜、刘峻都承认个人命运存在，但他们认为命运与因果、道德都无关，命运是由上天决定，其本身又是不可知的。因果报应论与“天命不可知论”看起来是两种互相对立的学说，但是两种学说所反映出来的是经历频繁战乱的人们对人生无常的感叹、对个体意义的追问。魏晋南北朝时期，思想家们不再热衷于预言王朝更替的谶纬学，而将注意力投向个人的命运，这是命理学出现最直接的社会生活环境与思想驱动力。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

（一）范缜的“树花同发”隐喻

范缜(约450—515),南北朝时期齐人。当时的齐竟陵王子良盛招宾客,范缜也在其中。南齐竟陵王笃信佛教,而范缜坚持无神论,两人于是展开了辩论:竟陵王子良精信释教,而缜盛称无佛。子良问曰:“君不信因果,世何得有富贵,何得有贫贱?”缜答曰:“人之生譬如一树花,同发一枝,俱开一蒂,随风而堕,自有拂帘幌坠于茵席之上,自有关篱墙落于溷粪之侧。坠茵席者,殿下是也,落粪溷者,下官是也。贵贱虽复殊途,因果竟在何处?”子良不能屈,深怪之。^①

范缜认为,人就好比树花一样,同发一枝,随风坠落。有的树花运气好,落在了茵席之上,而有的树花运气差,落在了粪溷之侧。命运造成人生富贵贫贱差异,和因果报应无关。范缜的“树花同发”比喻生动地阐释了命运的无常。

（二）刘峻与《辩命论》

刘峻(462—521),字孝标,南朝梁文学家,因才情锋芒毕露,受到了梁武帝的忌妒,终生坎坷。刘峻怀才不遇的人生经历使得其对命运有了深刻的理解,于是写成《辩命论》一文,抒心中之郁。

刘峻在《辩命论》中提出了命的定义:然所谓命者,死生焉,贵贱焉,贫富焉,治乱焉,祸福焉。此十者,天之所赋也。^②刘峻认为人的死生、贵贱、贫富、治乱、祸福都由天命决定,而天命又是不可知、不可抗拒的:化而不易,则谓之命。命也者,自天之命也。定于冥兆,终然不变。鬼神莫能预,圣哲不能谋,触山之力无以抗,倒日之诚弗能感。至德未能逾,上智所不免。^③此外刘峻指出命运与才能、道德并无关系:然则高才而无贵仕,饔餐而居大位,自古所叹……邪正由于人,吉凶在乎命。^④

① 《四库全书·梁书卷·四十八·列传四十一》。

②③④ 《四库全书·梁书卷·五十·列传第四十四·文学下》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

刘峻《辩命论》对天命学说最大的贡献在于提出了命的定义：死生、贵贱、贫富、治乱、祸福。刘峻与范缜都是魏晋南北朝时期的名士，两人均认为命运存在，而且是不可抗拒、与道德才能无关的。可见，在魏晋南北朝时期，命运存在的思想已形成共识，并且根深蒂固。在社会战乱频仍、动荡不断的时期，按以往的理论已经无力解释现实社会中人们际遇生死、贵贱、贫富、治乱、祸福的原因。这就为命理学的出现提供了最直接的社会生活环境与思想动力。

二、《五行大义》与干支符号系统的成熟

正如上文所说，命理学产生的条件有两个：其一是以天命说为思想基础，其二是以阴阳五行理论为理论基础。自两汉到魏晋南北朝，人们对天命之探索已经由王朝之更替转向个体之浮沉。与此同时，命理学的理论基础——阴阳五行体系沿着先秦时期的体系继续完善，其成就表现为天干地支符号与阴阳五行理论的结合并走向成熟。天命重心的个人转向与干支符号的成熟相结合，催生了命理学之出现。

（一）干支符号与阴阳五行理论

天干、地支简称干支。天干共有十个，分别为：甲、乙、丙、丁、戊、己、庚、辛、壬、癸。地支共有十二个，分别为：子、丑、寅、卯、辰、巳、午、未、申、酉、戌、亥。

在传说中，十天干、十二地支是上天赐予黄帝的。当然这只是神话，天干地支的起源非常早，在商代的甲骨文中就能够看到天干地支在当时已经广为应用。比如，商代帝王都是用天干起名字：天乙、太丁、太甲、太庚、太戊等等。

为了记日，古人将十个天干与十二个地支按照取阳干（奇数）

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

配阳支、阴干(偶数)配阴支的方式组合,共形成了六十个天干组合,既从甲子、乙丑……一直到壬戌、癸亥。

这六十个天干地支的组合被称为“六十甲子”,相传为黄帝命大挠氏所做。根据学者在对甲骨文的发掘和研究中发现,“六十甲子”表在商代就已经产生。商代人用“六十甲子”记日,出土的甲骨文“六十甲子”表可以说是我国最早的日历。^①干支最初用来记日,而后逐渐引用到了记年、记月、记日、记时。

在春秋战国时期,随着阴阳五行体系的扩展和系统化,作为历法系统的干支符号逐渐成为代表阴阳五行的符号。在战国初的《管子》一书中,干支就已经开始作为阴阳五行符号:日至睹甲子,木行御;睹丙子,火行御;睹戊子,土行御;睹庚子,金行御;睹壬子,水行御。^②

在《管子》中,干支符号已经与五行开始相配。而在战国末的《吕氏春秋》“十二纪”中,十天干已经进入了五行体系。但是《吕氏春秋》的“十二纪”并未用地支来表示月份,而是以太阳所在的星宿位置来定月份。到西汉初的《淮南子》中,十二地支已经与月相配。如此一来,干支符号就完整地与阴阳五行匹配。

经过两汉时期天人感应学说、谶纬学说对阴阳五行体系的发展、对天干地支符号的频繁应用,^③干支符号俨然成为阴阳五行的代名词,成为古人模拟天地宇宙运行的符号体系。干支符号体系与阴阳五行的匹配如下:

表 2.1 天干与阴阳五行匹配图

天干	甲	乙	丙	丁	戊	己	庚	辛	壬	癸
阴阳	阳	阴	阳	阴	阳	阴	阳	阴	阳	阴
五行	木		火		土		金		水	

① 范毓周,《甲骨文》,人民出版社,1986年,第10页。

② 《四库全书·管子·五行第四十一》。

③ 例如,西汉的京房易就用十二支配六十四卦,来模拟阴阳五行之气的运行。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

表 2.2 地支与阴阳五行匹配图

地支	子	丑	寅	卯	辰	巳	午	未	申	酉	戌	亥
阴阳	阳	阴	阳	阴	阳	阴	阳	阴	阳	阴	阳	阴
五行	水	土	木	木	土	火	火	土	金	金	土	水

(二)《五行大义》与干支符号体系

在两汉时期，干支体系已成为古人宇宙模型的代名词。此后，阴阳五行理论的发展与秦汉时期大有不同。在秦汉时期，阴阳五行理论侧重探讨万物的五行分类，如春为木、夏为火、秋为金、冬为水。而在两汉干支体系成熟之后，阴阳五行理论侧重点转向对五行特性、干支之间关系的探讨。

两汉以后，古人对五行特性、关系的探讨并不是为了满足知识上的渴求，而是为天文、历法、谶纬、占卜、择日等提供理论基础。经两汉、魏晋南北朝几百年的探索，到隋代时，古人对五行特性、干支关系已经形成了成熟的理论，其成果集中体现于隋代萧吉所著的《五行大义》。

《五行大义》吸收了许多谶纬学说，对五行特征以及干支关系做了全面、系统的总结。《五行大义》中的五行特性与干支关系理论已经十分完备，其中包括：五行名、支干名、五行体性、五行及生成数、支干数、支干纳音、五行四时休旺、干支的合德刑克害破关系等。可以说，《五行大义》所蕴含的五行干支理论是命理学的理论基础。

三、魏晋南北朝时期命理学的出现

经过先秦、两汉，到魏晋南北朝时期，命理学的思想基础和理论基础已经具备：其一，先哲对天命之存在已达成共识；其二，阴阳五行体系与干支符号体系经过谶纬学已走向成熟；其三，用阴阳五

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

行预言朝代更替的谶纬学被禁，术数家开始将注意力转向预测个人命运。在上述三个条件前提下，命理学在魏晋南北朝时期出现。

三国时期的管辂精通术数，《三国志·魏书》记载了两则有关他的算命记录，其中一件是管辂为魏郡的太守钟毓占卜其出生时间。始辂过魏郡太守钟毓，共论易义，辂因言“卜可知君生死之日。”毓使筮其生日月，如言无蹉跌。毓大愕然，曰：“君可畏也。死以付天，不以付君。”遂不复筮。^①

管辂用卜筮算出了钟毓出生的日期，这让钟毓十分震惊，他认为管辂很让人敬畏，于是不敢让其占卜自己的死亡时间。另外一则管辂算命的记录则是其推算自己的寿命：辂长叹曰：“吾自知有分直耳，然天与我才明，不与我年寿，恐四十七八间，不见女嫁儿娶妇也。若得免此，欲作洛阳令，可使路不拾遗，袍鼓不鸣。但恐至太山治鬼，不得治生人，如何！”辰问其故，辂曰：“吾额上无生骨，眼中无守精，鼻无梁柱，脚无天根，背无三甲，腹无三壬，此皆不寿之验。又吾本命在寅，加月食夜生。天有常数，不可得讳，但人不知耳。吾前后相当死者过百人，略无错也。”是岁八月，为少府丞。明年二月卒，年四十八。^②管辂从相学的角度认为自己寿命比较短，而后再说自己出生在寅年（公元210年），出生在夜里而且有月食，所以活不过四十八岁，后来果然应验了。从管辂的推命记录中可以看到，以人出生时间推算命运的传统命理学在三国已经初见端倪。

到两晋时，方士戴洋已经开始用人出生的年命推算命运。王导（东晋重臣）遇病，召洋问之，洋曰：君侯本命在申，金为土使之主，而于申上石头立治火，火光照天，此为金火相烁，水火相煎，以故受害耳。导即移居东府，病遂差。^③王导出生于公元276年。以干支纪年来推算，公元276年为农历丙申年。申为金而丙为火，所以戴

①② 《四库全书·三国志魏志·卷二十九》。

③ 《四库全书·晋书卷九十五·列传第六十五》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

洋称“金火相烁”。按照《世说新语》记载,此时的王导任丹阳太守,住在冶城。戴洋认为:冶为火,克王导之本命申金,这是王导生病的原因。王导听取了戴洋的意见,移居冶城之东(东冶),疾病开始减弱。

通过管辂和戴洋的算命记录可知,在魏晋时期推算禄命还是以年命为本。而进入南北朝时期,已经开始采用人出生的年和月推算禄命。北齐的魏宁擅推禄命:魏宁,巨鹿人。以善推禄命征为馆客。武成亲试之,皆中。乃以己生年月托为异人而问之,宁曰:“极富贵,今年入墓。”武成惊曰:“是我!”宁变辞曰:“若帝王自有法。”……既而武成崩,年三十二也。^①这段话说的是北齐的武成皇帝为了试探魏宁算命是否准确,使用自己的出生年月给魏宁算,并托词说是别人的。魏宁说这个命极富贵,但寿命是三十二岁。后来武成皇帝确实死于三十二岁。

从魏宁推算禄命方法可知,南北朝时期推禄命已经开始用人的出生年月。在南北朝时期,已经出现了命理著作。明代宋濂在《禄命辨》中说道:临孝公有《禄命书》,陶弘景有《三命抄略》,唐人习者颇众,而僧一行、桑道茂、李虚中咸精其中。^②陶弘景为南朝齐梁间人,茅山派的创始人。而临孝恭是隋京兆人,因为精于天文算术得到隋文帝的亲遇。临孝恭在《北史·列传七十七》和《隋书》中都有记载。据《隋书》,临孝恭著有《禄命书》二十卷。遗憾的是,《三命抄略》和《禄命书》都已经失传。可以确定的是,命理学在魏晋南北朝时期已经出现,并以人出生的年月推算禄命。

由于历史文献的缺乏,很难考证南北朝时期推禄命的详细方法和过程。目前能见到详细论述推禄命方法较早的文献,要数《五行大义》,作者萧吉为隋文帝和皇后算命。据《隋书》记载,萧吉曾用五行与干支关系为隋文帝和皇后算命。开皇十四年上书曰:今

① 《四库全书·北齐书卷四十九·列传第四十一魏宁》。

② 《四库全书集部八·明文衡卷十三·禄命辨》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

年岁在甲寅，十一月朔旦，以辛酉为冬至。来年乙卯正月朔旦，以庚申为元日，冬至之日即在朔旦。《乐汁图征》云：天元十一月朔旦冬至，圣王受享祚。今圣主在位，居天元之首而朔旦冬至，此庆一也。辛酉之日即是至尊本命，辛德在丙，此十一月建丙子，酉德在寅，正月建寅，为本命与月德合而居元朔之首。此庆二也。庚申之日，即是行年。乙德在庚，卯德在申，来年乙卯是行年，与合德而在元旦之朝，此庆三也。《阴阳书》云：年命与岁月合德者，必有福庆。《洪范传》云：岁之朝、月之朝、日之朝主王者，经书并谓三长，应之者延年福吉。况乃甲寅部首，十一月阳之始，朔旦冬至是圣王上元，正月是正阳之月，岁之首，月之先，朔旦是岁之元、月之朝、日之先，嘉辰之会而本命为九元之先，行年为三长之首，并与岁月合德，所以《灵宝经》云：角音龙精其祚日强。来岁年命纳音俱角，历之与经合符契。又甲寅、乙卯天地合也，甲寅之年以辛酉冬至，来年乙卯以甲子夏至。冬至阳始，效天之日即是至尊本命，此庆四也。夏至阴始祀地之辰，即是皇后本命，此庆五也。至尊德并乾之覆育，皇后仁同地之载养，所以二仪元气并会本辰。上览之大悦，赐物五百段。^①

萧吉为隋文帝算命使用的是“本命”（人出生的年份），其理论依据主要来自天干之间的德合关系、干支纳音与经年（流年）关系。可见，在魏晋南北朝时期乃至隋朝，命理学的理论模型并不稳定，既有以年命推算禄命的方法（隋代萧吉），也有以年月干支推算禄命的方法（北齐魏宁）。魏晋南北朝时期以年月推算禄命的方法今天已经难以考证，最早详细记录这一方法的当数初唐吕才（605—665）的《叙禄命》：

鲁桓公六年七月，鲁庄公生。今检长历，庄公生当乙亥之岁，建申之月，以此推之，庄公乃当禄之空亡。依禄命书，法合

^① 《四库全书·隋书卷七十八·列传四十三》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

贫贱，又犯句绞六害，背驿马生，身克驿马，驿马三刑，当此生者，并无官爵。火命，七月生，当病乡，为人尪弱，身合继陋。今按《齐诗》讥庄公“猗嗟昌兮，颀而长兮。美目扬兮，巧趋跄兮。”唯有向命一条，法当长命。依检《春秋》，庄公薨时，计年四十五矣，此则禄命不验一也。

又按《史记》：秦庄襄王四十八年，始皇帝生。宋忠注云：“因正月生，为此名政。”依检襄王四十八年，岁在壬寅。此年正月生者，命当背禄，法无官爵。假乖禄，合奴婢尚少。始皇又当破驿马生，驿马三刑，身克驿马，法当望官不到。金命，正月生，当绝下。为人无始有终，老而弥吉。今检《史记》，始皇乃是有始无终，老更弥凶。唯建命生，法合长寿，计其崩时，不过五十。禄命不验二也。

又检汉武故事，武帝以乙酉之岁七月七日平旦时生，亦当禄空亡下。依禄命书，法无官爵，唯向驿马，尚隔四辰，依禄命法，少无官荣，老而方盛。今检《汉书》，武帝即位，年始十六。末年已后，户口减半，禄命不验三也。

又按《后魏书》云：“孝文皇帝皇兴元年八月生。”今按长历其年岁在丁未，以此推之，孝文皇帝背禄背命，并驿马三刑，身克驿马，依禄命书，法无官爵，命当父死中生，法当生不见父。今检《魏书》，孝文皇帝身受其父显祖之禫。^①

吕才列举了鲁桓公、秦始皇、汉武帝、北魏孝文帝的出生年月，并按照当时的命理学进行了推算。推算的结果是：禄命不验。根据萧吉、吕才的描述可知南北朝命理学已经出现，但其理论模型并不稳定，既有以年命为本的方法，也有年月共用的方法。而命理学的完整、稳定模型出现于中唐，经中唐李虚中之手，命理学进入了古法时期。

^① 《四库全书·旧唐书卷七十九·叙禄命》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第五节 命理学的古法时期：唐宋

一、唐代的禄命术与《李虚中命书》

在初唐时期，命理学仍处于萌芽状态。根据吕才的描述可知，当时推算禄命的方法仅以人出生的年月为本。经过一百多年的积累，中唐时期的李虚中将禄命术加以改进，以人出生的年月日时来算命，这标志着命理学进入了古法时期。

李虚中(761—813)，唐魏郡(今河北大名)人，祖籍陇西(今甘肃陇西南)。北魏侍中李冲的八世孙。贞元十一年进士及第，曾任殿中侍御史。李虚中病逝后，李贺邀请韩愈为李虚中撰写墓志铭：

其十一世祖冲，贵显拓拔世。父恽，河南温县尉，娶陈留太守薛江童女，生六子，君最后生，爱于其父母。年少长，喜学，学无所不通，最深于五行书。以人之始生年月日所直日辰支干，相生胜衰死王相，斟酌推人寿夭贵贱利不利，辄先处其年时，百不失一二。其说汪洋奥美，关节开解，万端千绪，参错重出。学者就传其法，初若可取，卒然失之。星官历翁，莫能与其校得失。^①

在给李虚中写的墓志铭中，韩愈对“李虚中术”的准确率和理论体系的完整大为赞赏。李虚中推算禄命的方法，我们可以通过《李虚中命书》管窥。《李虚中命书》是否为李虚中所做已经难以考证。纪晓岚在《四库全书》中认为《李虚中命书》并非全部为李虚中

^① 《四库全书·东雅堂昌黎集注卷二十八·殿中侍御史李君墓志铭》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

所作，其中夹杂了宋代人的学说：详勘书中义例，首论六十甲子，不及生人时刻干支，其法颇与韩愈墓志所言始生年月日者相合……且其他职官称谓，多涉宋代之事，其不尽出虚中手，尤为明甚。中间文笔有古奥难解者，似属唐人所为。又有鄙浅可嗤者，似出后来附益。真伪杂出，莫可究诘。疑唐代本有此书，宋时谈星学者以己说阑入其间，托名于虚中之注《鬼谷》，以自神其术耳。^①

就《李虚中命书》中的内容而言，其推算禄命的方法与韩愈所描述的“以人之始生年月日所直日辰支干，相生胜衰死王相，斟酌推人寿夭贵贱利不利”十分吻合。此外，韩愈在《殿中侍御史李君墓志铭》中记载，“（李虚中）喜学，学无所不通，最深于五行书”。“五行书”推算禄命的方法在南宋的《五行精纪》中有详细论述。《五行精纪》引用了包括《李虚中命书》在内的几十种禄命书。笔者将《五行精纪》与《李虚中命书》中的禄命术做了对比，发现其推算禄命方法、理论体系是一致的。因此，可以认为《李虚中命书》中的禄命术为“李虚中术”的继承和发展。

“李虚中术”是以人出生的年干支为主，以月日时干支为辅，斟酌年干支纳音五行^②的旺衰，进而推算禄命：元命胜负三元者干禄支命，纳音身各分衰旺之地。三元各分生旺库之地而为九命，是主禄主三会也。干主名禄贵权，为衣食受用之基；支主金珠积富，为得失荣枯之本；纳音主材能器识，为人伦亲属之宗。^③这段话勾勒出了“李虚中术”的理论框架。元命指的是人出生的年干支，出生年天干称之为“禄”、出生年地支称之为“命”、出生年纳音称之为“身”。“禄”代表的是贵权、“命”代表的是财富、“身”代表的是才

① 《四库全书总目》。

② 纳音五行指的是从甲子到癸亥的六十组干支的五行类象。比如，甲子乙丑纳音为海中金，那么出生在甲子乙丑年的人，就是金命。关于纳音详细的论述参看本文第三章第一节。

③ 《四库全书子部七·李虚中命书中卷》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

能,根据“三元”的旺衰就能够推算一个人的贵权、财富、才能。

在“李虚中术”中,除了推算“三元”的五行旺衰之外,还要参看“神煞”:支干纳音之气,顺四柱以定休囚;禄马神煞之方,分二仪以求胜负。^①神煞指的是干支之间的特殊组合关系,分为吉神和凶神两种。《李虚中命书》记载的吉神有“天乙贵人”^②:天乙贵人者,三命中最吉之神也。若人遇之,主荣名早达,官录易进。^③

“李虚中术”推算禄命的方法主要是以“三元”的五行旺衰为主,以神煞为辅助。其理论体系虽然完备,但十分繁杂。因此韩愈称:其说汪洋奥美,关节开解,万端千绪,参错重出。学者就传其法,初若可取,卒然失之。星官历翁,莫能与其校得失。^④通过韩愈的描述可知,“李虚中术”很难学,在唐代能够精通的人很少。

二、宋代“李虚中术”的完善

(一)“李虚中术”成禄命术显学

命理学经李虚中之手进入了古法时期,但在唐代,“李虚中术”并非显学。唐代算命的“显学”是“星命术”。韩愈在《三星行》谈自己的命:我生之辰,月宿南斗,牛奋其角,箕张其口。牛不见服箱,斗不挹酒浆。箕独有神灵,无时停簸扬。^⑤又如,杜牧自作墓志铭曰:余生于角星,昴毕于角为第八宫,曰病厄宫,亦曰八杀宫,土星在焉,火星继木星宫。^⑥再譬如杨国忠的儿子杨晞说:木在张,于角

① 《四库全书子部七·李虚中命书·中卷》。

② “天乙贵人”的口诀为:甲戌庚牛羊,乙巳鼠猴乡,丙丁猪鸡位,壬癸兔蛇藏。也就是说,出生年的天干为甲戌庚,在四柱或者是流年中的地支中见到丑(牛)或未(羊),就可称作天乙贵人。

③ 《四库全书子部七·李虚中命书·上卷》。

④ 韩愈:“殿中侍御史李君墓志铭”,《昌黎先生集》卷二十八·碑志五。

⑤ 《四库全书·东雅堂昌黎集注卷四·三星行》。

⑥ 《四库全书·子部七·星命溯源》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

为第十一福德宫，木为福德矣，大君子救于其仇，无虞也。余曰：自湖守不周岁迁舍人，木还福于角是矣。土、火还死于角，宜哉。^①

韩愈、杜牧、杨晞谈论自己的命时，所用的方法均为“星命术”，既以人出生时的日月五星以及二十八宿的位置推断命运。杜牧（803—约852）所处的时代为晚唐。由此可知，李虚中术在唐代仍未成为禄命术的“显学”。

根据笔者的考证，“李虚中术”成为禄命术的“显学”最迟在北宋中期。在北宋吴处厚（1053年中进士）《青箱杂记》中有如下记载：太尉程公戡、侍郎掌公愈锡，俱以庚寅三月十日生。程子时，掌午时，二公同年及第。程作枢密副使，晚年帅延安建节；而掌以工部侍郎致仕，位不逮于程。而二公享寿修短不差，程以治平三年二月薨，掌以其年三月捐馆。

翰林王公洙、修撰钱公延年，俱以丁酉八月丑时生，王十九日，钱二十日。钱以嘉祐六年六月卒，卒时王公已病。或谓王公起于寒素，早岁蹇剥，庶可以免灾。侍郎掌公曰：“钱虽少年荣进，晚即滞留；王虽早岁奇蹇，晚即迁擢。长短比折，祸福适均。”王公竟不起。^②

根据吴处厚的记载，北宋的太尉程戡和侍郎掌愈锡都是庚寅年三月初十出生，程戡出生于子时，而掌愈锡出生于午时，两人同年及第，同年逝世；北宋翰林王洙和修撰钱延年同为丁酉年八月丑时出生，王洙出生于八月十九，钱延年出生于八月二十。钱延年先于王洙过世，当时人认为这是因为钱延年比王洙早年享福多，所以过世早。

吴处厚对同年同月同日出生人命运之异同做了很多关注，这说明以人出生年月日时推算禄命的“李虚中术”在当时已经广泛流

① 《四库全书·子部七·星命溯源》。

② 《四库全书·青箱杂记·卷四》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

传,并深刻影响了当时人们对命运的认知。随着李虚中术在宋代成为禄命术的“显学”,越来越多的儒士、术士对其进行完善。宋代人对李虚中术的完善主要有两个方法:增设胎元,增设神煞、格局。

(二)“胎元”一柱的加入

根据韩愈的描述,“李虚中术”是以人出生的年月日时四组干支来推算命运。而到了宋代时,“李虚中术”又增加了胎元。元命胜负三元者,干禄、支命、纳音身各分衰旺之地……四柱者胎月日时。三元为万物之本,四柱乃五行之辅佐,亦犹乾坤之有四时,上有四象,人有四肢,故珞碌子云:根在苗先实、从花后者,四柱有偏枯,则随所主而论之。^①

《李虚中命书》是宋人对“李虚中术”的发展,在年月日时干支的基础上增加了“胎元”。所谓胎元,是指受孕的月份。通常是以十月怀胎来推算。这样,胎元就是出生月份之前的第九个月。^②到宋代时,“李虚中术”增加了胎元一柱。年干支为元命,胎月日时干支为“四柱”,观察“三元”与“四柱”之间的关系,就可以推算命运。其模型如下:

年干	胎元天干	月干	日干	时干
年支	胎元地支	月支	日支	时支
元命	四柱			

在宋代,胎元已经在命理学中占据重要位置。流行于北宋南宋之时的命理学原典《珞碌子三命消息赋》^③中说道:观乎萌兆,察以其元;根在苗先,实从花后。胎生元命,三兽定其门宗;律吕宫商,五

① 《四库全书子部七·李虚中命书·中卷》。

② 把胎元作为一柱和月日时三柱并列,这是受了早期禄命观的影响。例如,东汉的王充认为:凡人受命,在父母施气之时,已得吉凶矣。

③ 该文为唐宋时期的一篇赋文,是禄命家的原典。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

虎论其成败。从中我们可以看出，胎元是用来推算人的出身门宗。

此外，北宋时期命理学古法模型的重要作品《珞球子赋注》^①中也将胎元放在重要的位置：王廷光曰：胎者，受形之始，故易之乾知大始，以形言之也。月者，成气之时，故传曰：积日为月，以气言之也。今之谈命或不以胎月为意，盖言胎月不如时日得之独也。然不明胎月是四柱之根苗。日時虽以为紧，若不来犯破于胎月，则胎月或乘旺气禄马之处，则福尤多也。或日時之吉而为胎月之所犯，或以日時之吉而后归于无用。以此言之，则胎元最为枢要。^②

王廷光认为胎月是四柱之根苗，而胎元最为枢要。胎元在《李虚中命书》也有论述：胎主父母祖宗者十分，主事者二分。万物之根本固在我名之先有也。故主祖宗者十分，然而根在物之先，而花实苗之后，虽主事二分，亦当以胎为本气。^③也就是说，胎元对父母祖宗的影响占十分，对出生人禄命的影响有二分。胎元是“我”未出生时的先天因素，与“我”是根与苗的关系。虽然胎元主事只有二分，但却是“我”的本气。

无论是《珞球子赋注》还是《李虚中命书》都持相同的观点，既胎元与祖宗、门宗的关系最为紧密，是“我”之根基。这充分说明了“胎元”在古法时期的重要地位。

北宋时期，胎元在古法模型中的地位只得到部分术士的重视。而到南宋，胎元已经在命理学古法模型中占据了稳定的位置。南宋时期的禄命术集大成者《五行精纪》^④云：凡推年命，以年为父，胎

① 《珞球子三命消息赋》成书于唐宋之际，是流行于宋代的命理学著作。据《四库全书·子部七提要》，《珞球子三命消息赋》共两卷，宋代的王廷光、李同、释曇莹、徐子平四家注解。其中王廷光、释曇莹的注解名为《珞球子赋注》，徐子平的注解名为《珞球子三命消息赋注》。

② 《四库全书子部七·珞球子赋注上卷》。

③ 《四库全书子部七·李虚中命书》。

④ 《五行精纪》为南宋廖中所作，成书于1228年。该书征引了当时流行的禄命书几十种，是今天了解唐宋命理学古法模型的最重要著作。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

为母，月为兄弟，官员以朋为僚友，日为己身、妻妾，时为子孙。凡女命以年为翁父，胎为婆母，月为妯娌，日为夫、己身，时为子孙。^①

根据《五行精纪》的描述可知，胎元代表男人的母亲，女人的婆婆。这说明到南宋时，胎元已经成为古法模型中不可或缺的部分。

（三）走向繁杂的古法模型

命理学的古法时期开始于唐代李虚中，至南宋时已经比较完善。在唐代中期至南宋四百多年的历史过程中，命理学的著作可谓“百花齐放”。北宋郑樵(1104—1162)所著《通志·右三命》中记载的禄命书多达九十九种，例如：《玉玲三命秘术》、《三命抄略》、《七杀三命歌》、《三命通元历》、《三命金书五行》、《三命立成算经》、《三命九中歌》等。^②上述的命禄命书多已失传，南宋士人廖中所作的《五行精纪》收录了几十种当时流行的禄命书，使得我们能够对南宋时的禄命术有全面的了解。

《五行精纪》成书于1228年，共引用了当时流行的五十多种禄命书。将《五行精纪》与《李虚中命书》对比可发现，其理论框架是一致的：先论六十甲子、次论五行生克、神煞。但《五行精纪》比《李虚中命书》更为繁杂，这主要表现为增设了名目繁多的格局和神煞。

格局和神煞指的是天干地支之间的特殊组合关系。宋代人之所以用增设格局和神煞来完善“李虚中术”，其原因在于“李虚中术”推算禄命的方法主要为五行的旺衰，难学难精。此外，在实际的算命过程中，仅凭五行旺衰不能够为成千上万的人推算命运。为了完善命理学的古法模型，宋代人就增设格局、神煞。这意味着禄命书成为“工具书”——要推算禄命的好坏，拿着禄命书对号入座就能够做到。在《五行精纪》中，格局、神煞的名目多达千种，仅

① (宋)廖中，《五行精纪·第二十九卷》，中州古籍出版社，1998年，第295—298页。

② 《四库全书·史部四·通志》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

驿马一种神煞就包括空亡马、大败马、福星伏马、建天关马、文星马、福星马、伏马、破禄马、截禄马、天德马、天乙贵马、旺禄马、正禄马、九天禄库马等等。^①

我们知道,命理学古法模型自其创立之始就十分复杂,韩愈称其“汪洋奥美,关节开解,万端千绪,参错重出。学者就传其法,初若可取,卒然失之。星官历翁,莫能与其校得失”。万端千绪的“李虚中术”经后人不断的增设神煞、格局,变得愈加繁杂。针对这种情况,五代末北宋初的徐子平将“李虚中术”做了化繁为简的改进,开创了命理学的今法模型。

第六节 命理学的今法时期：明清

一、徐子平与“子平术”之源流^②

(一)“子平术”与“李虚中术”的区别

唐代的“李虚中术”开创了命理学的古法模型,随着后人不断的增设神煞、格局,“李虚中术”变得十分繁杂。为克服“李虚中术”的缺陷,北宋的徐子平对“李虚中术”做了大的改进,形成了“子平术”,一直沿用至今天。因此,“子平术”也被称之为今法模型。

今天的学者对“李虚中术”与“子平术”两者之间差异的认识有一个误区,既认为李虚中术是以人出生的年月日三柱推算禄命,而“子平术”是以人出生的年月日時四柱推算禄命。造成这一“误解”的主要原因是受纪晓岚的影响。纪晓岚在《四库全书提要》认为李

^① (宋)廖中,《五行精纪·第十六卷》,中州古籍出版社,1998年,第155—168页。

^② 本节部分内容已发表,详见《东岳论丛》2011年第2期:徐子平与“子平术”考证。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

虚中推算禄命是以人出生的年月日三柱为准。后来，纪晓岚在《阅微草堂笔记》中纠正了自己的错误：

世传推命始于李虚中，其法用年月日而不用时，盖据昌黎所作虚中墓志也。其书《宋史·艺文志》著录，今已久佚。唯《永乐大典》载《虚中命书》三卷，尚为完帙。所说实兼论八字，非不用时，或疑为宋人所伪托，莫能明也。然考虚中墓志，称其最深于五行书，以人始生之年月日所直日辰枝干相生胜衰死生，互相斟酌，推人寿夭贵贱，利不利云云。按天有十二辰，故一日分为十二时，日至某辰，即某时也，故时亦谓之日辰。《国语》星与日辰之位，皆在北维是也。《诗》跂彼织女，终日七襄。孔颖达疏，从旦暮七辰一移，因谓之七襄。是日辰即时之明证。楚辞“吉日兮良辰”，王逸注，日谓甲乙，辰谓寅卯，以辰与日分言，尤为明白。据此以推，似乎所直日辰四字，当连上年月日为句，后人误属下文为句，故有不用时之说而。余撰《四库全书总目》亦谓虚中推命不用时，尚沿旧说，今附著于此，以志吾过。^①

纪晓岚指出，他在撰写《四库全书总目》时之所以说李虚中只用三柱，是因为把韩愈为李虚中做的墓志铭中的“所直日辰”四字与“年、月、日”分开读。但后来纪晓岚发现，“所直日辰”指的是“时”，于是对原来的观点做了修正。

今人受纪晓岚在《四库全书》中观点的影响，往往认为“李虚中术”与“子平术”的区别是三柱与四柱的区别。事实上，两者的区别十分之大，是两种完全不同的理论体系：李虚中术以年干支为本，采用纳音五行的方法论命。而子平术是以日干为本，采用正五行论命。

徐子平名居易，字子平，北宋人，传闻他在五代末年与陈抟一

^① 纪昀：《阅微草堂笔记》，《槐西杂志》卷二。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

起隐居华山。徐子平的著作传有《珞球子三命消息赋注》。^①《珞球子三命消息赋》形成于唐宋时期，在宋代十分流行。宋代的王廷光、李全、释昙莹、徐子平四家都对《珞球子三命消息赋》有注解。徐子平在《珞球子三命消息赋注》一文中，详细阐述了“子平术”：干者是生日天元也，看干下有何支，支内有何人元而与生日天元为禄或有禄印或有财帛。^②

“子平术”以“生日天元”为本，这与“李虚中术”以人出生年干支为本是截然不同的。在确定了“生日天元”为本的原则后，徐子平吸纳了京房易中的纳甲六亲法，^③用家庭社会关系来类象五行生克，并命名为“十神”：以克日干的五行为官杀、以生日干的五行为印绶、以日干所克之五行为妻财、以日干所生之五行为食伤、以与日干五行相同者为比劫。需要说明的是，“十神”确立依据的是正五行，而非“李虚中术”的纳音五行。^④

徐子平在《珞球子三命消息赋注》中举例说道：假令六甲生日人，甲子生旺、甲寅建禄、甲辰为财库、甲午为妻财、甲申为官印、甲戌为财官。^⑤这段话就是“十神”的具体应用：对于甲子日来说，天干甲的坐支为子水，子水能生甲木，所以“甲子生旺”；对于甲辰日来说，天干甲的坐支是辰土，辰土中库藏着戊土，甲木能克戊土。根

① 《永乐大典》中《珞球子三命消息赋注》的撰写者署名为徐子平。徐子平是否写有《珞球子三命消息赋注》难以考证，但是其中的内容确为“子平术”之开端。据《永乐大典》记载，注解《珞球子三命消息赋》的还有王廷光、李全、释昙莹三人，上述三人在宋代确有其人。而《珞球子三命消息赋注》既阐述“子平术”，同时又有“李虚中术”的痕迹，其为唐宋时期的作品比较明显。因此，笔者认为该书为徐子平所作的可能很大。

②⑤ 《四库全书子部七·珞球子三命消息赋注》。

③ 京房易中的纳甲六亲为：克我者为官鬼、我克者为妻财、生我者为父母、我生者为子孙、与我同类者为兄弟。

④ 正五行是将天干地支分开来看，而纳音五行是将天干地支作为一个整体来看。例如，甲子按照正五行来看，甲为阳木、子为阳水。而根据纳音五行来看，甲子的纳音是海中金，五行为金。正五行与纳音五行是完全不同的。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

据我克者为财的原则，辰土就是甲木的财库，所以“甲辰为财库”。

根据上文所述，我们知道“子平术”对“李虚中术”做了全面的改进：以人出生的日干为本，根据正五行的生克关系确立“十神”。在“十神”中，“财官印食”为吉，“杀伤枭劫”为凶。“子平术”根据吉神要得到生扶，凶神要得到克制的原则推算禄命，而很少使用“李虚中术”中名目繁杂的神煞。这样一来，就克服了“李虚中术”千头万绪、滥立神煞、自相矛盾的缺点。

通过对比“李虚中术”与“子平术”，我们能看出：两者虽然都是以年月日时干支“八字”论命，但实质上是完全不同的理论体系。“李虚中术”以人出生年的干支为本，运用纳音五行和神煞法推算禄命；“子平术”以人出生的日干为本，根据正五行的生克关系定“十神”推算禄命。同时，“子平术”克服了“李虚中术”难学难精、千头万绪的缺点。可以说，徐子平对禄命学的贡献是十分巨大的。

（二）“子平术”隐秘相传的历史

“子平术”使得命理学化繁为简，并一直沿用至今天。虽然“子平术”与“李虚中术”相比具有很大的进步，但在宋代却处于“隐秘相传”的状态。正因为如此，我们在宋代的禄命书中很难看到关于“子平术”的相关记载。这种现象也引起了今天学者的怀疑，并质疑徐子平是否存在。^①笔者详细考证了徐子平与“子平术”之源流，发现“子平术”在宋代处于师徒秘授的状态。

关于徐子平的事迹，在明代的禄命书《三命通会》中有记载。子平系徐居易之字，今之谈命者远宗其法，故称子平。考《濯缨笔记》，子平姓徐名居易，子平其字也，东海人，别号沙漆先生，又称蓬

^① 刘国志著有“徐子平相关事迹辩证”一文，认为徐子平是子虚乌有之人。详见《东岳论丛》2009年第5期。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

莱叟，隐于太华西棠峰洞。子平之法以人所生年月日时推其禄命，无有不中。^①

徐子平的本名叫徐居易，东海人，别号沙濠先生，又称蓬莱叟，是一名隐士，隐于太华西棠峰洞。而《三命通会·子平说辨》提及的《濯缨笔记》其实为《濯缨亭笔记》，明代戴冠所著。《濯缨亭笔记·子平源流辨》对“子平术”的来源作了详细地记载：

（“子平术”）其源盖出于战国初之珞珞子，称珞珞子者取老子珞珞如玉、碌碌如石之义。世有《原理消息赋》一篇，谓是其所作。然观其文，殆后人伪撰，非珞珞之本真也。珞珞同时有鬼谷子；汉有董仲舒、司马季主、东方朔、严君平；三国时有管辂；晋有郭璞；北齐有魏宁；唐有袁天罡、僧一行、李泌、李虚中之徒，皆祖其术。泌尝出游，见农夫观书柳下，问其姓氏则云管辂十八世孙。视其书，则《天阳诀》也。泌既得其书，又得一行所授《铜钹要》，以占人吉凶极有验。《天阳诀》予昔尝见之，《铜钹要》则不知何书也。泌以是传之李虚中，虚中推衍以用之，其法至是一变矣。五代时则有麻衣道者、希夷先生及子平辈，子平得虚中之术而损益之，至是则其法又一变也。子平尝与希夷、麻衣二人从复其学，则不及二人远甚。子平没后，宋孝宗淳熙间有淮甸术士亡其姓名，自号冲虚子者精于此术，当世重之。时有僧道洪者密受其传，或问其派系，则云子平之遗术。道洪后入钱塘，传布其学，世俗不知其所由来，直言子平耳。道洪以传之徐大升，徐大升者号东齐，理宗宝祐间人，今世所传如《三命渊源》、《定真论》等书皆其所著。^②

① 《四库全书子部七·三命通会·子平说辨》。

② 戴冠：《濯缨亭笔记》，（高等学校中英文图书数字化国际合作计划）。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

根据《濯纓亭笔记》的记载，徐子平对李虚中推算禄命的方法做了改进，并向希夷（陈抟）、麻衣道者学习。徐子平死后，宋孝宗淳熙年间（1174—1189），有一位号称冲虚子的术士精于“子平术”，并秘密传授给了一位叫做道洪的僧人。道洪学会之后，来到钱塘传播“子平术”，并传给了徐大升。

通过《濯纓亭笔记》对“子平术”源流之记载，我们能够得出以下结论：徐子平是一位隐士，与当时的陈抟、麻衣道人等人有交往。“子平术”自产生以来，一直被视为“独门秘笈”，其传授也限于师徒关系之“秘密传授”。在“子平术”传到徐大升的手中，已经是公元1253年左右，距离南宋结束只有二十六年。正因为“子平术”一直处于“秘密传授”的状态，其在南宋的禄命书中绝少露面也就不足为怪了。

事实上，“子平术”取代“李虚中术”，成为主流禄命术发生在明清时期。在“子平术”的发扬光大过程中，徐大升是一位承前启后，至关重要的人物。只有理清了徐大升与“子平术”之关系，我们能够认清“子平术”之流变。

（三）徐大升对“子平术”之传承

根据《濯纓亭笔记》记载，徐大升是宋理宗宝祐（1253—1258）年间之人。徐大升获僧人道洪秘授“子平术”。在获真传后，徐大升开始系统地整理“子平术”，写有《渊海》、《渊源》两本系统论述“子平术”的书籍。由于《渊海》、《渊源》重复的内容较多，明代编纂官将《渊海》、《渊源》合二为一，并加入当时流行的一些命学歌赋，编成《渊海子平》一书。最初的《渊海子平》由明代杨淙于嘉靖二十七年（1548）编，由钦天监李钦增补，未署原作者。到万历二十八年（1600），唐锦池增补署宋东斋徐升编。崇祯七年孟冬，再编。

《渊海子平》题记写道：子平书，宋徐公东斋已详明矣。传有《渊海》、《渊源》之集，其理则一，篇句俱同。今之用者，惟宗《渊海》。而《渊源》亦有妙用，或为之集。今将二书合并参考，遗失总归一轶。加

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

之诗诀、起例，增解字义。后学识之，则二书了然在目，无遗矣。^①

根据《渊海子平》的题记，我们知道徐大升（东斋）写有《渊海》、《渊源》。在明代的时候，人们青睐《渊海》，但编纂《渊海子平》的官员认为，《渊源》一书也有妙用。由于《渊海》、《渊源》篇句重复，所以编纂官将两书合并，并加入了明代的诗诀等，编成《渊海子平》。今天的很多学者往往将《渊海子平》当作徐子平或者是徐大升的作品。实际上，《渊海子平》是明代人对徐大升《渊海》、《渊源》的合并，并掺杂了当时的命学歌赋而成。

回顾《渊海子平》的形成过程，可以知道徐大升是传承“子平术”的一位重要人物。据《渊海子平》题记记载，徐大升绝非徐子平。因为题记说得很明白：“子平书，宋徐公东斋已详明矣”。也就是说徐大升的著作是在阐述“子平术”。

徐大升的《渊源》一书，在国内如今已流失。笔者经过寻觅，终于在韩国汉文古籍微缩图书^②中得到了徐大升所著的《渊源》。《渊源》一书全名为《子平渊源》，序文名为《子平三命通变渊源序》。序文写道：夫五行通道、取用多门。物不精不为神，数不妙不为术。子平之法，易学难精，有抽不抽之绪，有见不见之形。以日为主，搜用八字。先观提纲之轻重，次详时日之浅深，专论财官……余自幼慕术，遍访高人传授子平真数。定格局、历学几年，颇得真趣。今因闲暇，类成编次，寻其捷径，名曰通变渊源。谨铍于梓，以广其传。欲使后之学者快其心目，开卷易晓，若能观览熟读详玩，则贵贱吉凶真如，对鉴见形也。宝祐平月望日东齐徐大升序。^③

《子平渊源》所署年号为“宝祐”，这与明代的《濯缨亭笔记》记载吻合。笔者同时将《子平渊源》与《渊海子平》内容对照，发现《渊

① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第1页。

② 据提供微缩图书资料者介绍，《渊源》一书的原本保存在韩国首尔大学图书馆中。

③ 徐大升：《子平渊源》，韩国首尔大学图书馆微缩文本。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

海子平》是对《子平渊源》的注解和完善，这与《渊海子平》题记也吻合。上述两点都可以说明笔者获得的《子平渊源》可信。

此外，就《子平渊源》中记载的命例，笔者也与《渊海子平》做了比照。例如，《渊海子平·飞天禄马格》中记载了五个人的八字，这五个人分别为：乔丞相、蔡贵妃、曾尚书、正使、乞丐。而在《子平渊源·飞天禄马格》也有这五个人的八字，只是略有出入：乔丞相、蔡贵妃、曾尚书、横行正使、乞丐。“横行正使”是宋代的军阶名称，而“正使”并非官职名。^①两书命例前三人所用的都是官职名称：丞相、贵妃、尚书。以此类推，第四位也应该是官职名称。对比“正使”与“横行正使”，只有“横行正使”才是官职。由此可知，《渊海子平》作者在合编《渊海》、《渊源》中，将“横行正使”误写成“正使”。这也说明笔者手中的《子平渊源》一书其年代早于《渊海子平》，是可信的资料。

如此一来，徐子平是确有其人还是子虚乌有就一目了然了。徐大升在序文中写道：余自幼慕术，遍访高人传授子平真数。定格局、历学几年，颇得真趣。今因闲暇，类成编次，寻其捷径，名曰通变渊源。谨铨于梓，以广其传。徐大升明确提到，子平真数是高人传授的。在学会子平真数后，他将“子平术”做了简化，并写成《子平渊源》一书，来传播“子平术”。

《子平渊源》序文充分说明，徐大升绝非徐子平。在南宋末期，“子平术”经徐大升整理开始形成了完备的体系。

二、古法、今法模型的交替

明代时，命理学的今法模型已逐渐取代古法模型，成为禄命术

① 正使只是在出使临时性事物时的一个头衔。譬如，孟子就曾做过齐国的吊丧正使，出使滕国。所以，《渊海子平》以“正使”来描述人的身份显然是违背当时常理的。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的主流。这一时期，命理学的古法模型与今法模型仍处于交替状态。其代表作是《三命通会》。

《三命通会》为明代万民英(1521—1603)所著，与《渊海子平》处于同一时期。该书在子平命理学历史上拥有非常高的官方地位，《四库全书》将其收录在内。纪晓岚在《三命通会·提要》写道：自明以来二百余年，谈星命者皆以此书为总汇，几于家有其书，中间所载仕宦八字，往往及明季之人，盖后来坊刻所扰入，亦已非原本之旧。特以其阐发子平之遗法，于官印财禄食伤之名义，用神之轻重，诸神煞所录之吉凶，皆能采撮群言，得其精要，故为术家所恒用。^①《三命通会·提要》指出：《三命通会》阐发子平之遗法，不但术家采用其说，在民间甚至是家家都有。《三命通会》在当时之影响力可见一斑。

需要指出的是，《三命通会》、《渊海子平》虽然都是同时代具有较大影响力的禄命书。但两者之间仍存在着很大的差别。《三命通会》融合了命理学的古法模型与今法模型，其理论特点与《李虚中命书》、《五行精纪》这些古法模型作品基本一致：先详论六十甲子纳音、次论神煞和格局，之后才论“子平术”中的十神。而《渊海子平》则主要自始至终贯彻了今法模型的理论特色：不论纳音五行，只论正五行，以十神格局为重，很少论神煞。在明清时期，古法模型没有完全退出禄命术。纪晓岚将《三命通会》收入《四库全书》，却不收录同时代的《渊海子平》，这足以说明直到清代禄命术仍是古法、今法模型共用。

《渊海子平》与《三命通会》两本命理学典籍的出现标志着命理学体系的成熟，在此之后的命理学基本都是运用并发挥其学说。自《三命通会》问世后，阐述命理学古法模型的禄命书就不多见了。越来越多的儒士、术士开始著书立说，完善和发扬《渊海子平》中的

① 《四库全书·子部七·三命通会》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

今法模型。其代表作品包括明代张楠的《神峰通考》、清代任铁樵的《滴天髓》、清代沈孝瞻著的《子平真詮》、清代陈素庵著的《命理约言》。

《神峰通考》、《滴天髓》、《子平真詮》、《命理约言》都是今法模型的经典作品，书中专论“子平术”，很少论及古法模型中的六十甲子纳音、神煞等。自清代之后，命理学的古法模型日益式微，主要存在于民间、江湖算命术中，而命理学的今法模型——子平术成为了主流，直至今日。

第七节 命理学中的书房派与江湖派

自东汉王充提出禀气论到《三命通会》、《渊海子平》问世，命理学从发轫到成熟经历了一千多年的历史。在这段历史长河中，形成了以管辂、魏宁、李虚中、廖中、徐子平、万民英为代表人物的“命理学谱系”。但是“命理学谱系”仅为命理学中的书房派，而不包括江湖派。

书房派指的是命理学理论的创立和改进者，江湖派则是命理学理论的实践和推广者。民国时期的命理学家徐乐吾说：研习命理之人，自来分两派：一江湖，二书房。江湖派根底太浅，缺乏常识，经验虽富，不能融会贯通，且志在谋食，不足以语于作者之林，固无足怪；书房派之研习，又多视为消闲遣兴之具，缺乏恒心与练习，义理较深，即似解无解，无确定不移之知见，一任术者信口雌黄，不能辨别其是非。^①

按照社会阶层划分来说，命理学“书房派”大多为“士”阶层，而“江湖派”大多为“游民”阶层。书房派与江湖派各有所长：书房派

^① 徐乐吾：《命理一得》，第72页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

擅长研究命理、著书立说，算命术的产生、发展和流传，都离不开他们的创作和整理。而“江湖派”能够用禄命术取得人们的信任，从而赚钱谋生。如果没有书房派的理论成果，就不会有今天的命理学。同样，没有江湖派的实践和推广，命理学就不会广泛传播，变得家喻户晓。在下面的一节中，笔者将详细阐述命理学中的“江湖派”。

一、江湖派之先驱者

在夏商周时期，卜筮是统治者问天命的手段，周代设有太卜之官，专门负责卜筮。随着周王室的衰落，春秋战国之时许多卜筮之官流落民间，于是逐渐有了以占卜为生的“日者”。

据《史记》记载，墨子就曾遇到过“日者”。墨子北之齐，遇日者。日者曰：“帝以今日杀黑龙于北方，而先生之色黑，不可以北。”墨子不听，遂北至淄水，墨子不遂而返焉。日者曰：“我谓先生不可以北。”^①

日者可谓是以占卜算命为生的江湖派之先驱。到西汉的时候，在长安东市中已经有专门的“卜肆”。司马迁在《史记·日者列传》中记载：司马季主者，楚人也。卜于长安东市。宋忠为中大夫，贾谊为博士，同日俱出洗沐……二人即同舆而之市，游于卜肆中。天新雨，道少人，司马季主闲坐，弟子三四人侍，方辩天地之道，日月之运，阴阳吉凶之本。二大夫再拜谒。司马季主视其状貌，如类有知者，即礼之，使弟子延之坐。坐定，司马季主复理前语，分别天地之终始，日月星辰之纪，差次仁义之际，列吉凶之符，语数千言，莫不顺理。宋忠、贾谊瞿然而悟，猎缨正襟危坐……二君曰：“尊官厚禄，世之所高也，贤才处之。今所处非其地，故谓之卑。言不

^① 《四库全书·史记卷一百二十七·日者列传第六十七》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

信，行不验，取不当，故谓之污。夫卜筮者，世俗之所贱简也。世皆言曰：‘夫卜者多言夸严以得人情，虚高人禄命以说人志，擅言祸灾以伤人心，矫言鬼神以尽人财，厚求拜谢以私于己。’此吾之所耻，故谓之卑污也。”

（司马季主）曰：“述而不作，君子义也。今夫卜者，必法天地，象四时，顺于仁义，分策定卦，旋式正瀉，然后言天地之利害，事之成败。昔先王之定国家，必先龟策日月，而后乃敢代；正时日，乃后入家；产子必先占吉凶，后乃有之。自伏羲作八卦，周文王演三百八十四爻而天下治。越王句践放文王八卦以破敌国，霸天下。由是言之，卜筮有何负哉！且夫卜筮者，埽除设坐，正其冠带，然后乃言事，此有礼也。言而鬼神或以飧，忠臣以事其上，孝子以养其亲，慈父以畜其子，此有德者也。而以义置数十百钱，病者或以愈，且死或以生，患或以免，事或以成，嫁子娶妇或以养生，此之为德，岂直数十百钱哉！此夫老子所谓‘上德不德，是以有德’。今夫卜筮者利大而谢少，老子之云岂异于是乎？”

宋忠、贾谊忽而自失，芒乎无色，怅然噤口不能言。于是摄衣而起，再拜而辞。行洋洋也，出门仅能自上车，伏轼低头，卒不能出气。^①

司马迁在《日者列传》中记载了司马季主与贾谊、宋忠之间的对话。贾谊和宋忠两人到长安东市中的卜肆游览，见到司马季主在卜肆中为学生讲天地阴阳。贾谊和宋忠认为司马季主流落卜肆，有卑污之嫌，并对卜者提出了批评“卜者多言夸严以得人情，虚高人禄命以说人志，擅言祸灾以伤人心，矫言鬼神以尽人财，厚求拜谢以私于己”。^②司马季主答道：卜筮为先王圣人之道。卜者能够

① 《四库全书·史记卷一百二十七·日者列传第六十七》。

② 贾谊和宋忠对卜者的质疑成为后人批评卜筮的重要理论依据，《四库全书》曾多处引用，这样的做法有断章取义之嫌。事实上，贾谊和宋忠最后被司马季主说服。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

让认为尊礼守法、忠君孝父、决人狐疑，是利大而弊小的事情。宋忠和贾谊听到了司马季主的高论，愧不能言。

根据《日者列传》的描述可知，早在汉代在市场中就有专门卜卦的“卜肆”，司马季主可谓是江湖派“固定营业者”的先驱。除了有固定地点的卜肆之外，江湖派最主要的构成人员是包括方士、道士、僧人、隐者等的“游民阶层”，其流动性非常大。这部分人统称为“术士”，关于“术士”的记载在各个朝代的史书中都屡见不鲜。可以说，日者、术士是命理学江湖派的前驱，而命理学江湖派的兴起出现在宋代、兴盛于明清时期。

二、宋明时期的江湖算命

命理学自唐代确立了成熟的理论体系后，以推算禄命为业的江湖派也随之兴起。江湖派通过推算禄命获利主要有两种方式：其一，在集市、码头等人流聚集地区开卜肆、看命司等；其二，打着算命的招牌游走于各地。在宋代开封府相国寺周围，就有数量众多的卜肆、相监。岳柯在《程史》记载了一位算命先生标其门曰“看命司”：中都有谈天者，居于观桥之东，日设肆于门，标之曰：看命司。

到了明代，算命已经成为了当时人们生活中的一部分。上至帝王将相，下至平民百姓，无不对此津津乐道。在反映明代市井生活的小说《金瓶梅》中，有四处关于算命术的描写：第十二回刘瞎子为潘金莲推八字及其流年吉凶；第二十九回吴神仙在看相之前为西门庆推八字及其流年吉凶；第七十九回吴神仙为弥留之际的西门庆推流年吉凶；第九十一回有一算命先生为将要改嫁的孟玉楼批八字、推算命运。

在《金瓶梅》第二十九回中，吴神仙为西门庆推算命运。吴神

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

仙暗暗十指寻纹，良久说道：“官人贵造：戊寅年，辛酉月，壬午日，丙午时。七月廿三日白戊，已交八月算命。月令提纲辛酉，理取伤官格。子平云：伤官伤尽复生财，财旺生官福自来。立命申宫，七岁行运辛酉，十七行壬戌，二十七癸亥，三十七甲子，四十七乙丑。官人贵造，依贫道所讲，元命贵旺，八字清奇，非贵则荣之造。”由此可见，算命术在明代已经作为一种民俗，融入了市井、百姓的日常生活中。

在明代，江湖算命作为流动性强的行业归刑部——两厂锦衣卫管理。明代的江湖算命者已经出现了小团体、小帮派，“明代最为盛行的方式，即是师徒以及拜义父、拜把兄弟。最基层的游方卜者，一定要报得出师承……几乎是所有的义父、与兄弟大哥，绝对与两厂锦衣卫有关，形成义父与义父，兄弟把与把之关系，在刑部两厂锦衣卫监控中，形成一种基层巨大的力量……在明代之时期，设若是有一位普通文人，自以为懂了些命相，也来游走江湖。没有什么生意还好，只要略有些名利，便有一些当地社团人物给他添上很多麻烦。谚曰：不是江湖人，不要吃江湖饭。”^①

三、清代江湖算命成为行业

到清代，算命成为一个行业，列身于“九流”之中。^②“九流”分为上九流、中九流、下九流，如下表^③：

① 梁湘润，《命略本纪》，台湾：中国哲学文化协进会，第174页。

② 九流在《汉书·艺文志》分别指：儒家、道家、阴阳家、法家、名家、墨家、纵横家、杂家、农家。而在清代，九流则成为对人的地位和职业名称划分的等级。

③ 本文的“九流表”来自民间说法，详见 <http://baike.baidu.com/view/1686.htm>。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

上九流	宰相	尚书	督抚	藩臬	提督	镇台	道台	知府	知州
中九流	医	算命	测字	推历法	琴棋	书画	僧人	道士	星相
下九流	开妓院	卖淫	优伶	吹鼓	耍大把戏	耍小把戏	理发匠	盗	卖鸦片

算命行业成为了中九流里面的一个职业，在江湖术语中被称为“巾(金)”行。在清代，命理学中的书房派和江湖派有互相融合的趋势。我们知道，命理学中的“书房派”研究算命主要是为个人兴趣，并不以赚钱为目的。因为在儒士的眼里，圣人之经学才是道，至于算命不过是“末流技艺”。但是，随着一些儒士家道衰落，便不得不通过为人算命以求生存，任铁樵就是代表人物之一。

任铁樵出生于乾隆三十八年(1773)，对命理学著作《滴天髓》^①作了详细的注疏，并成为命理学中的经典。任铁樵属于当时社会的士人阶层，年轻的时候其父有一定社会地位，家里也有田园。在他没有学习命理之前，曾找人推算，算命者一味夸奖他的八字好。任铁樵中年遭遇了骨肉之变，家道中落，于是开始学习算命并作为营生。犹忆未学命时，请人推算，一味虚褒，以为名利自如，后竟一毫不验。岂不痛哉！先严逝后，家业凋零，潜心学命，为糊口之计。夫六尺之躯，非无远图之志，徒以末技见哂，自思命运不济，无益于事，所以涸辙之鲋，仅邀升斗之水。^②

在清代，由于书房派也加入到江湖派的队伍中，算命行业在理论层次上得到了明显的提升。算命行业依旧十分“红火”。但与此同时，算命行业的江湖气息也在加重，这主要表现为清代一些算命

① 《滴天髓》一书，相传为宋人京图著，明初刘基注。《滴天髓》之名最初见于《明史》，其《艺文志》录有《三命奇谈滴天髓》一卷。到清初顺治十五年(1658)，礼部尚书陈素庵编辑的《滴天髓辑要》问世，后康熙时期又有千顷堂木刻本《命理须知滴天髓》，可见在清初，就至少有两种以上的版本流行于世。然而能以严肃的治学精神，注解《滴天髓》的，清代以来，功劳最大的当属任铁樵。

② 《滴天髓·序》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

师开始组织秘密帮会。在这些秘密帮会中,算命者为了获取更多的收益,进而总结并传授很多骗术。通过这些江湖骗术,算命先生只要略微懂些命理学术语,就能够将求测人说得心服口服。清代比较有代表性的算命术士帮会组织,要数“江相派”。

四、清代江湖算命帮派“江相派”

“江相派”^①有两种解释,一种是江湖中算命看相的门派,另一种是江湖中自恃有宰相之才的门派,其成立和反清复明的秘密帮会有不解之缘。“江相派”第一代是以反清复明帮会“洪门”五祖之一为开山祖师,但俱已脱离洪门门规,其第二代传承四个徒弟,分乾、坤、坎、离四大房,即取天地父泰,水火相济之意,但此皆属社会较下层知识分子,并非如“洪门”之有文化乃组织健全之阶层可比。

(一) 江湖算命中的骗术

“江相派”自清代产生以来,主要活跃在东南沿海地区。江相派之阶层制度是以首领称宰相或大学士,次以状元、榜眼、探花、翰林、进士、举人等顺序排地位。江相派之领导人自称大师爸,对外则称大相士,因其大都自称神之使者,故亦被称大神棍。

“江相派”以算命看相、骗人钱财为业,内部有自己的门规、师承、组织、暗语。其真传分“法与术”两大类。其中的法就是一本大

^① “江相派”是清代形成的秘密帮会,其内部的组织、暗语、江湖算命术都秘而不传。本文关于江相派的描述来自闻湜主编的《近代风云实录·神棍列传》,中国文史出版社,1995年,第1—25页。在该书中,于城对江相派内部的事迹做了详细自述。于城的父亲曾是江相派的成员,在广东、香港一带做了四十多年的算命先生。于城自幼跟随父亲过活,因此对江相派内部的情况比较了解。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

相士或大神棍们必需的课程——其秘本名为《英耀篇》。^①其术的方面就是历代累积所集之怎样舞神弄鬼来欺骗大众，行之有年的经验秘本，该秘本又可分为两篇，一为《扎飞篇》，该篇为舞神弄鬼之法；另篇名为《阿宝篇》，此篇为专以诈术来行骗财物之法。

其中《英耀篇》属师门大法，是不得轻易传授给徒弟的，门派中人是得到这本秘本才算得到师门真传的，其又规定不得传授非徒弟之儿女或女婿。由于《英耀篇》是师门大法，所以传授时得一字不漏地由师父把秘本口授给受传之徒，被传授人得经过拜祖师、焚丹书、立誓等一系列的隆重仪式，师父同时把怎样识别同门之法及一首自述宗派世系之歌诀传授。“英耀”之意，英是指家底，自身之意思。耀是指用非常高明之手法去取得之意。英耀就是怎样使用高明的手法去使对方吐露自己的家底和身世，《英耀篇》共分为三部分，第一部分说的是如何辨别来人的心意；第二部分说的是根据人的阶层、表情判断其处境；第三部分是套来人真实情况的方法。其全文系全以江湖黑话代替，内容如下：

一入门先观来意，既闲言切莫踌躇，天(父)来问追(子)欲追责，追来问天为天忧。八(妻)问七(夫)，喜者欲凭子责，怨者实为七愁。七问八，非八有事定然子息艰难，士子问前程子孙为近古，迭迭问此件定然此件缺，频频问原因其中定有因。一片真诚自说慕名教，此人乃是一哥(诚心付钱的顾客)。笑问请看我贱相如何，此人若非火底(富贵之人)就是畜生(捣乱之人)。砂砾丛中辨金石，衣冠队内别鱼龙。

僧道纵清不忘利欲，庙廊达士志在山林，初贵者志极高超，久困者志无远大，聪明之手家业常寒，百拙之夫财终不匮，

^① 本文所用《英耀篇》的内容来自闻湿主编的《近代风云实录·神棍列传》，中国文史出版社，1995年，第19—25页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

眉精眼锐白手兴家之人，碌碌无能终生工水之辈，破落户穷不离鞋袜，新发家初起好炫金饰，神闾额光不是孤孀亦弃妇，妖姿媚笑倘非花底定宠姬，满口好对好久居高位，连声是是是出身卑微，面带愁容而心神不定家有祸事，招子闪烁而故作安祥祸发自身，好勇斗狠多遭横死，怯懦无能常受人欺，志大才疏终生咄咄空把恨、才篇性执不遭大祸亦奇穷，治世重父学之士，乱世发草莽英雄，通商大吧竞工商，穷乡僻壤争林田。

急打慢千轻敲而响卖，隆卖齐施敲打审千并用。十千九响十隆十成，敲其天而推其比，审其一而知其三。一敲即应不妨打蛇随棍上，再敲不吐仍妨拔草以寻蛇。先千后隆无往不利，有千无隆帝寿之材，无千不响无隆不成。学者可执其端而理其绪，举一隅而知三隅，随机应变鬼神莫测，分寸已定任意纵横，慎重传人师门不出帝寿。斯篇玩熟定教四海扬名。

《英耀篇》劈头第一句便说：“一人门先观来意，既开言切勿踌躇。”这就是说，对那些前来看相算命、求神问卜的人，一进门来，就要先观察他是怀着什么心事和愿望来的，你如果忖摸不透，就不要胡乱发言，但一开口，就要运用一套“军马”（有组织、有层次的发言和发问）来对付对方，切勿犹豫不决，你一有犹豫，对方就会对你不信任了。

接着，它便根据人们心理一般规律，一一分析说：“父亲来问儿子，是希望儿子富贵；儿子来问父亲母亲，必然父母遇着什么不幸的事情。妻来问夫，面上露出一片希望神气的，是想丈夫富贵腾达；面上露出怨望神色的，必然是丈夫好嫖好赌，或者是宠爱妾侍。夫来问妻，不是妻子有病，就是她没有养育儿子。读书人来问，主要求功名富贵；商贾来问，多数是因为生意不前。”《英耀篇》还提醒后学门徒说：态度诚恳而又自说慕名前来求教的人，多数是最相信命运的“一哥”（一哥实际是死人的意思，这是江湖相士们侮辱顾客

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的隐语)；而笑口吟吟说：请看我贱相何如，这种人，如果不是衣食丰足的权势人物，就是“畜生”(畜生是江湖相士们骂那些有意前来捣蛋的顾客的隐语)。屡屡问这件事，定然缺少这一样，频频问什么原因，其中一定有原因。要注意呵！有些富贵中人家装出很穷困很倒霉的样子来试你，你要在砂砾丛中辨开是金是石；要小心呵！有些破落人家的子弟或是清寒之流的人物，会混进一群富贵人中来相命，你要在衣冠队里识别谁是龙，谁是鱼。

“秘本”的第二部分，是从人们的外表、谈吐、性格，来分析他们的意愿、心理状态以及可能遭遇的命运等。它说：即使是最自命清高的和尚和道士，他们心里忘不了利欲；但那些做大官的人物，即使心里很贪恋禄位却喜欢谈论归隐山林。刚刚中了举人、进士或新做官的人，他们的欲望极大，而且趾高气扬；而那些长期潦倒或郁郁不得志的人，他们希望却很低，不会有远大的志愿。“聪明之子”，他们高不成，低不就，左碰右碰，结果常是很潦倒很贫苦；“百拙之夫”，他们希望不高，上司喜欢他，老板喜欢他，他那饭碗倒是可以长久保持，家中常会有节余。皮肉幼嫩而形容枯槁，衣服寒酸却穿鞋踏袜，多数是破落户。粗拳大爪而意气自豪，衣服朴素但带着金玉首饰物，必然是个白手兴家的老板。衣饰虽华丽，但额角光滑，面带愁容的，不是孤孀，就是弃妇；满手金饰，打扮得很妖艳，眉目间带有风情的，不是当红的妓女，就是富贵家的宠姬……

(二) 江湖算命中的“技巧”

《英耀篇》第三部分讲的就是“方法论”，即如何套出来人的底细。这个过程需要掌握六字真言：敲、打、审、千、隆、卖。敲——旁敲侧击；打——突然发问，使对方不防而仓促间吐露真相；审——审貌辨色，判分真假可从已知推断未来；千——刺激恐吓，攻击要害；隆——赞美恭维和安慰鼓励；卖——掌握对方，并以从容而摊出，使其惊异并折服。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

那么“敲、打、审、干、隆、卖”是如何应用的呢？传授《英耀篇》的人举例如下：

比方有个 25 岁左右的青年男子跑来算命，他外面穿着一件七八成新、尺寸很相称的长衫，内面却是一套陈旧但质地手工很好的熟纱衫裤，鞋子很时款但已破旧不堪。他入门后，迟疑了一下，望望周围，见到没有熟人，这才放心走入。看他的样子，手尖脚细，皮肤幼嫩，但愁眉不展，满面懊悔，而且眼内无神，面色憔悴。问他是算命、卜卦还是看面相，他回答先看面相。

这个青年男子的行藏动作，就已经把自己的身世和遭遇告诉了算命先生。他的衣着、外貌、表情、语言等是一致的。他的衣着很称身，质地上等却破旧；他手尖脚细，皮肤幼嫩，但愁眉不展。这表明他是个“二世祖”之流的人物，三两年前还很豪阔，但近一两年来已经破落了。青年男子总喜欢三五成群跑来看相算命问前程，特别是那些读书人和富家子弟，更喜欢相士们在朋友面前恭维他的“富贵命”，从而获得精神上的安慰和满足。而这个人却反常，这只有两种可能：或是他心中有不可告人的疑虑或营谋；或是他的朋友抛弃他，他穷极无聊。但他不是前者。一般人迅速破产的原因不外三个：一是生意失败，一是意外的灾祸，一是自己挥霍无度。而“二世祖”们破产的原因，十分之九是由于第三种——好嫖滥赌，挥金如土。但由于意外灾祸而破产的人，面上表情只有惨淡而无懊悔；如果是由于生意失败，如果他曾经在商场内混过三两年，那么倒霉的时候就不会再穿件文华绉长衫；如果他滥赌，这件长衫也值得几文钱，早就拿去做赌注了。只有那些不久以前还在花厅妓院称豪充阔的纨绔子弟们，穷死也要留一两件光棍皮衣来遮门面；也只有这种人，穷了就失掉平时那班狐朋狗

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

友，所以他才会自己来看命运，而且行藏闪缩，怕碰见以前那班阔少们。

从他破产的原因，又可“推”出，他可能年幼时就没了父亲，极可能还是个独子。最低限度，他的父亲也在几年前亡故，有兄弟也不会多。如果他的父亲还活着，或有长兄当头，那么他们断不容许他把家产花个精光的。只有那些自幼就没了父亲的二世祖们，在慈母的溺爱下，才会养成这样一个不知稼穡艰难的寄生虫。还可以“推”出：他出身于富商的家庭，而不是官僚世家。因为官僚世家子弟，他的亲戚和父执辈中，总会有些是官场人物，他即使读书不成，总会想到找找那些阔亲戚，找份差事也不难。如果他心中有所营谋，就会先占支谋望卦，问问能否成功。但他不占卦而看面相，眼中又没有露出希望的神色，这表明他潦倒毫无希望。

虽然这个青年男子的身世，大部分都已掌握到，但有经验的相命先生还不敢贸然“落千”，仍要“敲”个清楚，“审”个真确。

首先用“我看你满面暗晦之色，怕你在这一两年内会有大丧，你还有母亲没有？”这一类的话来“敲”他的父母。如果对方答：“母亲去年死了。”那就“响卖”一下：“我看得没错吧，你这一两年内真是丧了母亲吧。”跟着，就打蛇随棍上，“打”他一下，突然问道：“你父亲死了多久？你几岁没有父亲的？”对方如果回答：“他在我五岁时死了。”那又可以再“响卖”一下：“额角岩巉先丧父，你额角这样岩巉，当然幼年丧父了！”跟着又“打”：“你是长子吧？”对方如果答：“是。”那他有多少兄弟就可以“审”出来了。试想想：他是长子，但五岁就死了父亲，难道还有五六个兄弟吗？所以，又可以“卖”一下了，说：“你居长，我怕你没有兄弟，有也不超过一两个，而且也不会和气。”

把对方的父亲兄弟都探清楚了，看来自己的估计大致不

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

错,就可以落“千”:先“千”他的潦倒,再“千”他那班狐朋狗友怎样忘恩负义,不够交情;又“千”他的亲戚朋友,说他们这样冷落他……这些话,不仅对于这个“败家荡子”适当,就是对于一切倾家荡产的人们都适合,当然能够句句“千”中这个青年男子的心灵深处,使他感到这个相命先生真是“灵验”。所以“秘本”上说“无千不响”,就是这个道理。

可是,单有“千”还不成,因为“千”只能灵得从前,要连未来也灵验,就非“隆”不可。因为“隆”可以发生两种作用:一是使对方感到目前的精神上的安慰和满足,使他替你吹嘘,介绍别人来看相算命;二是这种未来命运的预言和暗示,常会发生一种精神力量,影响着对方的前途。所以“隆”,并不是盲目地恭维和赞美,最主要的还是要结合社会的发展和需要,以及对方的出身、性格、资质、社会关系等等,对他的前途作出适当的预示和鼓励。

对这个“二世祖”来说,他已经二十五岁了,读书不成,也没有胆识和勇气,连谋生技术也没有。在封建时代里,他既无条件应科举,从仕途;也没有胆量去投军,博取功名。从事工商业的话,既没有经验又没有本钱。对于这种人,你如果预言他将来可以当大官,教他从政从军,或者说他将来可以做个大工商业主,教他卖了仅剩下那间住屋来做本钱,这是毫不适合实际情况的,结果只有完全失败。但如果你教他痛改前非,下气低头去央求一下亲戚朋友,谋求店员的职位,勤恳地工作,节俭地生活,将来也许可以做到小康小富。这倒不是幻想,因为他虽然目前破落了,还会有许多有钱的亲戚朋友,如果这些人见得他痛改前非,也许会有一两个体念亲戚的情面,收用他。如果他今后勤俭,渐渐有了做生意的经验,又认识了一些商界人士,那么他这个饭碗也许能长久保持。这样,你的预言就灵验了。所以秘本上说“无隆不成”,就是这个道理。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

通过察言观色、敲、打、审、千、隆、卖六字真言，江湖术士基本上就能掌握来人的心理。再加上一点命理学术语，就可以被尊称为“大师”、“神仙”。可以说，“江相派”对人的心理揣摩达到了“入木三分”的地步。

正所谓“世事洞明皆学问，人情练达即文章”，命理学江湖派的“不二法门”是一套系统的“心理学”。掌握了这套方法，再学几句命理学术语，那就“无往而不利”。而这也正是书房派与江湖派最大的区别。书房派力求通过命理学理论的完善做到“灵验”，但却一直不能做到。而江湖派之所以“灵验”，推命“斩钉截铁”，其功夫完全在命理学理论之外。

经过一千多年的历史，命理学的书房派和江湖派互相推动，并建构了一个命理学“神话”——禄命术是奇准的，可以推算出每个人的命运。这个命理学神话的建构由书房派与江湖派共同完成：书房派创立了古法模型、今法模型等包罗万象的理论框架，通过几千种格局、神煞建立起庞杂的理论体系。命理学理论的不断完善旨在说明：只要精通命理学理论，所有的命都能够使用命理学推算。而命理学中的江湖派建立起了一套察言观色、屡试不爽的“江湖心理学”，例如《英耀篇》等。对于江湖派来说，算得准并不是因为其命理学理论精深，而是其善于揣摩人的心理。但在求测的人看来，江湖派的“准确”在于命理学之神奇。如此一来，命理学就成为了一个“神话”。

结 语

本章论述了命理学产生的思想基础与理论基础、命理学从萌芽到形成古法模型和今法模型的历程。

命理学产生的思想基础是自春秋战国以来的天命说；命理学

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

产生的理论基础是阴阳五行体系。先秦时期，儒道墨三家就天命有无展开了争论。西汉时期董仲舒将公羊春秋学与天人感应论结合起来，既确立了儒学的唯我独尊地位，又用阴阳五行学说来论证三纲五常、君权神授。而到东汉时期，谶纬学说的泛滥更使得阴阳五行学说获得发展，并与伦理纲常互相支撑。可以说，两汉时期君权天授、伦理纲常天经地义已经确立，并使得天命之存在在政治、学术上得到确立。到魏晋南北朝时期，天命之存在已成共识。

在天命观成形的过程中，阴阳五行学说也在不断完善。阴阳五行体系形成于春秋战国时期，在西汉时期经董仲舒发挥，与儒学融合并成为官方的意识形态。东汉时，阴阳五行学说以谶纬学的形式完善，并直接推动了命理学的萌芽。

魏晋时期的命理学仅采用人出生的年干支论命，到南北朝时期采用人出生年月论命。可以说，魏晋南北朝是命理学的萌芽时期。直到中唐，李虚中创立了命理学的“古法模型”——以年为本，采用年月日时论命。“李虚中术”经宋代人增设胎元、神煞，成为了繁杂的学说。北宋的徐子平针对其缺点，创建了以日干为本，采用正五行论命的今法模型“子平术”。“子平术”经历了三百年左右的隐秘相传历史，在南宋末年的徐大升手中发扬光大。到明代时，命理学的今法模型已经成为主流，古法模型逐渐衰落。明代《三命通会》、《渊海子平》两本命理学著作的出现标志着命理学理论的成熟。

命理学的理论由书房派创建、完善。但其传播、实践则由江湖派完成。命理学江湖派兴起于宋代，兴盛于明代，到清代时已经成为社会中的一个行业。命理学江湖派有着独特的组织、帮派、算命方法。清代的“江相派”可谓命理学江湖派的集大成者。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第三章 命理学蕴含 的隐喻系统与 中国式社会学理论

命理学自东汉发轫流传至今已经有一千多年，直至今今天仍具有广泛的“信众”。命理学之所以能长盛不衰，是因为其中蕴含了富有中国文化特征的隐喻系统与中国人独特的社会生活理念。正如本文在第二章所述，命理学是古人采用阴阳五行理论解读、预测命运的术数之学。命理学正是建立在阴阳五行体系上，以天人合一思想为基础，采用“隐喻”、“类象”的方式解读、预测人生。

追溯命理学的发展轨迹，其隐喻系统主要包含以下四个：纳音系统、神煞系统、干支类象系统、“十神”系统。其中，前三个隐喻系统是以阴阳五行生克、自然事物类象来解读命运。而“十神”系统是以家庭、社会关系来解释阴阳五行生克、进而解读命运。

对命理学的隐喻系统与社会理念的理解，有助于我们揭开命理学神秘的“面纱”，破除人们对命理学的“妖魔化”，进而使人们对命理学形成理性、客观的认识。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第一节 命理学古法模型中的纳音系统

一、六十花甲子纳音推命

命理学的理论基础是阴阳五行理论，而代表阴阳五行的符号系统则是天干地支。天干地支历史悠久，据《渊海子平》记载，天干地支为上天赐予黄帝：

黄帝时有蚩尤神扰乱，当是之时，黄帝甚忧民之苦，遂战蚩尤于涿鹿之野。流血百里，不能治之。黄帝也是斋戒筑坛祀天，方丘礼地。天乃降十干（甲、乙、丙、丁、戊、己、庚、辛、壬、癸），十二支（子、丑、寅、卯、辰、巳、午、未、申、酉、戌、亥）。帝乃将十干圆布，象天形；十二支方步，象地支。始以干为天，支为地，合光仰取门放之，然后乃能治也。^①

在传说中，十天干、十二地支是上天赐予黄帝的。当然这只是神话，天干地支的起源非常早，在商代的甲骨文中就能够看到天干地支在当时已经广为应用。为了记日，古人将十个天干与十二个地支按照取阳干（奇数）配阳支、阴干（偶数）配阴支的方式组合，共形成了六十个天干组合，既从甲子、乙丑……一直到壬戌、癸亥。

这六十个天干地支的组合被称为“六十甲子”，相传为黄帝命大挠氏所做。根据学者在对甲骨文的发掘和研究中发现，“六十甲子”表在商代就已经产生。商代人用“六十甲子”记日，出土的甲骨

^① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第6页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

文“六十甲子”表可以说是我国最早的日历。^①

“六十甲子”最初用于记日，而后被术数家用来占卜。夫甲子者，始成于大挠氏，而纳音成之于鬼谷子，象成于东方曼倩子（东方朔）。时曼倩子既成其象，因号曰“花甲子”。^②

鬼谷子和东方朔都是传说中术数家的先驱，术数家根据天干地支的五行属性，结合律吕之学，用纳音法给每组天干地支起了一个生动形象的名字，称之为“六十花甲子”。《理气溯源》说：“盖纳音者，以干支分配于五行，而本音所生之五行，即为其干支所纳之音也。”六十花甲子的名称如下：

表 3.1 六十花甲子纳音

甲子乙丑海中金	丙寅丁卯炉中火	戊辰己巳大林木	庚午辛未路旁土	壬申癸酉剑锋金
甲戌乙亥山头火	丙子丁丑涧下水	戊寅己卯城头土	庚辰辛巳白腊金	壬午癸未杨柳木
甲申乙酉泉中水	丙戌丁亥屋上土	戊子己丑霹雳火	庚寅辛卯松柏木	壬辰癸巳长流水
甲午乙未沙中金	丙申丁酉山下火	戊戌己亥平地木	庚子辛丑壁上土	壬寅癸卯金箔金
甲辰乙巳佛灯火	丙午丁未天河水	戊申己酉大驿土	庚戌辛亥钗钏金	壬子癸丑桑枝木
甲寅乙卯大溪水	丙辰丁巳沙中土	戊午己未天上火	庚申辛酉石榴木	壬戌癸亥大海水

从表 3.1 可以看到，每组干支都对应着一种纳音五行。纳音五行产生很早，西汉的京房曾以六十律相生之法，一律生五音，十二律生六十音，用来配合时令、节气，来占风雨、霜雪等自然现象。可以说，纳音就是古人用律吕来测量天籁、地籁、阴阳二气升降盈亏的方法。^③

据《渊海子平》记载，“六十花甲子”纳音形成于东汉时的东方朔。六十花甲子是否为东方朔所作已经难以考证，不过可以确定

① 范毓周，《甲骨文》，人民出版社，1986年，第10页。

② 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第19—20页。

③ 关于纳音来源众说纷纭，各有不同的解释。笔者认为，纳音是古人特有的倾听天地阴阳声音的方法，例如风角之术在古代就很流行，但是后世慢慢就失传了。随着人们越来越多的用眼睛观察世界，用耳朵倾听世界的方法就逐渐不被重视。这也是纳音来源众多不一的重要原因。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的是,六十花甲子的产生与东汉时期的谶纬学有密不可分的关系。《礼·稽命征》云:按《续汉书》黄帝命大挠正甲子、探五行之情而定之纳音,后释之以致其用,而三命行矣。^①

在命理学的萌芽阶段、古法模型阶段,六十花甲子纳音是推算禄命的最主要方法。这通过古法模型禄命书的章节安排就可以看出:在《李虚中命书》、《五行精纪》、《三命通会》中,六十花甲子纳音都位于书的开卷部分。^②

在命理学的萌芽阶段,纳音推命的方法比较简单,仅以人出生年纳音的五行旺衰来推命。例如初唐的吕才(605—665)在《叙禄命》中记载了早期纳音推命的方法:

鲁桓公六年七月,鲁庄公生。今检长历,庄公生当乙亥之岁,建申之月,以此推之,庄公乃当禄之空亡。依禄命书,法合贫贱,又犯勾绞六害,背驿马生,身克驿马,驿马三刑,当此生者,并无官爵。火命,七月生,当病乡,为人弱,身合婬陋。^③

鲁庄公生于乙亥年,查上面的表格,乙亥的纳音是山头火,火在秋天处于“病”地,这象征命主怯弱、个子矮。

在南北朝、初唐时期,纳音推命的方法比较简单。到了中唐李虚中创立古法模型之后,纳音推命系统就变得复杂。总体说来,纳音五行推算禄命有两种方式:第一、通过干支特殊的纳音组合来推理;第二、根据纳音五行的尊卑生克推理。笔者在下文中将一一论述这两种推理方式。

① 《四库全书·古微书·卷十八》。

② 自命理学产生以来,术数家就用纳音来推算禄命。这一传统在今天依然可以看到,我们常常说自己是“金命”、“土命”等等,就是根据出生年的纳音而来。例如,一个人出生于1984年(农历甲子年),查上面的表格,甲子的纳音是海中金,那说明这个人就是“金命”。

③ 《四库全书·旧唐书卷七十九·叙禄命》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

二、干支纳音组合推命

(一) 以干支纳音类象推命

我们知道，古法模型用纳音五行推算禄命时是以出生的年干支为本的，同时辅助胎元、月柱、日柱、时柱。用模型可以表示如下：

年干(禄)	胎元干	月干	日干	时干
年支(命)	胎元支	月支	日支	时支
年纳音(身)	胎元纳音	月纳音	日纳音	时纳音

《李虚中命书》中将“六十花甲子”的喜好和忌讳都作了详细的说明，好比一本可以查阅的字典。例如一个人出生于甲子年，据《李虚中命书》：甲子天官藏，是子旺母衰之金，溺于水下而韬光须假火革，有旺盛之气，方可以扬名显用。^①这句话说的意思是，甲子的类象是海中金，金子藏在大海里面，必须得有火克才能够发出光芒。对于出生在甲子年的人，就需要看其胎月日时干支中有没有纳音为火的五行，有的话就是好命。

《李虚中命书》里面采用纳音五行特殊组合推算禄命的记录很少，在明代的《兰台妙选》中对这一方法有比较详细的说明。仍以上面的年支甲子为例：甲子的纳音是海中金，当时干支遇到己未时，就称为蚌珠照月格。甲子乙丑为蚌蛤之荣，月宫乃己未是也。盖蚌蛤采太阴之华，二者最喜相见。^②也就是说甲子乙丑海中金就好比蚌里面的珍珠，己未是月宫。如果出生在甲子乙丑年的人，出生在己未时，格局就叫做“蚌珠照月格”，是一个好的格局。

① 《四库全书子部七·李虚中命书·上卷》。

② (明)武当山月金山人著，邵伟华点校，《星平会海卷九·兰台妙选》，兰州大学出版社，第656—697页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

再例如,《兰台妙选》中的剑气斗牛格:耀日月之光则宝剑冲于牛斗,斗牛,丑宫也。如壬申日,柱中得丑为妙,金性至申酉而至刚,故以壬申癸酉剑锋金以取其象,金即宝剑也,二十八宿丑则属牛分野,以壬申癸酉而得丑,为剑气冲牛斗。^①

因为壬申癸酉的纳音是剑锋金,而地支丑在二十八宿中为牛,所以壬申癸酉年出生的人在胎月日時柱见到丑,就称为“剑气冲牛斗”,也是一种好的格局,象征一个人的名气和威望都很高。此外,《兰台妙选》中还记载了很多特殊的格局,如剑化青龙、水绕花堤、月生沧海等等,都是取象于自然界中的事物来隐喻命运。

(二) 纳音五行尊卑生克推命

在以纳音五行推算禄命的时候,不但要考虑特殊的组合,还需要考虑纳音五行之间的尊卑生克关系。^②

李虚中命书说道:大抵年为本则日为主,月为使则时为辅。年为日之本日为命主,如君之有臣,父之有子,夫之有妇,国之有王,是胎月生时为主本之扶掖,欲得以序相承顺也。

主本保合未有贫贱之人,时日乖违岂有久荣之理。主本保和相育为贵,年克日减力也,日克年虽主贵气,亦多迪剥,况日時俱克于年,乖离尤甚也。^③

上面的话意在说明年胎月日時柱的尊卑关系:年为本日为主、月为使时为辅,如同年月为皇帝日時为大臣。正因为这样的尊卑关系,年日相生为贵,相克就“乖离”。对年胎月日時柱的尊卑关系

① (明)武当山月金山人著,邵伟华点校,《星平会海卷九·兰台妙选》,兰州大学出版社,第656—697页。

② 金木水火土五行的生克关系为:金生水,水生木,木生火,火生土,土生金;金克木,木克土,土克水,水克火,火克金。相生表示帮助、支持,相克表示排斥、管制。

③ 《四库全书·子部七·李虚中命书·中卷》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

有更详细论述的要数早期的禄命书著作《玉照定真经》：^①

两兮交战，识取尊卑。注：年尊，胎次，月又次，日又次，时为卑也。凡遇上克下为顺，下克上则逆，不可下克上也。若时破胎者祖破败；破月，门及父败；破日，身及弟兄妻财败，外仿此。凡命克干主轻，克音尤重耳。^②

这段话在阐述年胎月日时干支的尊卑关系，用模型表示如下：

年干(禄)	胎元干	月干	日干	时干
年支(命)	胎元支	月支	日支	时支
年纳音(身)	胎元纳音	月纳音	日纳音	时纳音
尊				卑

在这个模型中，越居左的干支越“尊”，越居右的干支越“卑”，处于“尊”的干支纳音可以克处于“卑”的干支纳音，反之则有灾祸。如果时干支纳音克胎元的纳音祖上就会破败；时上的纳音克月干支的纳音门户和父亲就会破败；时上的纳音克日干支的纳音兄弟和妻子就会破败。

身命逢刑返克时必须夭贱。注云：支与纳音也，凡人身命，日时克破者夭贱也。假灵辛巳金人，五月丙寅日时，寅刑巳下，火又克金故为夭贱耳。^③

处于最尊位置的年干支被日时干支的纳音克，那这个人就会

① 《玉照定真经》收录于《永乐大典》中，旧本题晋郭璞撰。纪晓岚经考证认为并非是郭璞的作品。该书出现于宋元，留存了珞球子、《李虚中命书》的味道。是我们了解早期纳音论命方法的重要文献。

②③ 《四库全书·子部七·玉照定真经》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

夭贱。上文举了例子,假如一个人是辛巳年出生(查上面的表格我们可以知道,辛巳的纳音为白蜡金),若时出生在丙寅日或者丙寅时(丙寅的干支纳音为炉中火)。因为火克金,所以辛巳年丙寅日时出生的人就会夭贱。

上来生下身贫贱。注:论纳音也,凡年生月,月生日,日生日者身必贫贱也,然富贵亦非长久也。下如生上进前程。注:时生日,日生日,月生年、胎者皆下生上也,应进发之命。^①

纳音五行的尊卑关系不仅仅体现在五行之克,也体现在五行相生上。上文指出,处于“尊”位的纳音生处于“卑”位的纳音主身贫贱。年的纳音生月的纳音,月的纳音生日的纳音,日的纳音生时的纳音,都属于贫贱,即使处于富贵中也不会长久。而处于“卑”位的纳音生处于“尊”位的纳音,那就是“进前程”了,是好的迹象。

第二节 命理学古法模型中的神煞系统

在命理学古法模型的隐喻系统中,除了纳音系统,还有“神煞”系统。^②简而言之,神煞就是根据人出生的年、日干支与胎月时、大运、流年干支的组合所定义的名称,分吉与凶两种。人们日常生活中经常提到的“桃花”、“贵人”、“华盖”就来自于命理学中的神煞。梁湘润在《神煞探原》指出,神煞的来源十之八九沿用于择日法之神煞。

“神煞”出自早期的择日法,在命理学的古法模型中与纳音论

① 《四库全书子部七·玉照定真经》。

② 今法模型中也保留了几十种神煞,但采用神煞系统最多的为古法模型,《五行精纪》中记载了几百种神煞名称。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

命“平分秋色”。《李虚中命书》就包括天乙贵人等神煞：本家贵人命者，如甲人有戊有庚有丑有未是也大贵，如甲人得丁丑辛未，又其次也。盖甲年丑上遁得丁，未上遁得辛也。更有一种贵人，亦为福甚重得者必贵，甲戌庚得乙丑癸未，乙得庚子戊申，己得丙子甲申，丙丁得丁酉乙亥，壬癸得乙卯癸巳，六辛得丙寅戊午是也。^①

天乙贵人的查法用表格表示如下：

出生年干	甲戌庚	乙己	丙丁	壬癸	庚辛
天乙贵人位置	丑未	子申	酉亥	卯巳	寅午

天乙贵人者，三命中最吉之神也。若人遇之，主荣名早达，官录易进。若更三命皆乘旺气，终登将相公卿之位。大小运行年至此，亦主迁官进财，一切加临至此，皆为吉兆。^②凡是命中出现“天乙贵人”的组合，代表荣华早达，贵人帮扶。在大小运、流年遇到，也主升迁。

再譬如，人们耳熟能详的“桃花”，也是命理学中的神煞之一。《三命通会·论咸池》云：《淮南子》曰：“日出扶桑，入于咸池。”故五行沐浴之地，名咸池。是取日人之义，万物暗昧之时。寅午戌卯、巳酉丑午、申子辰酉、亥卯未子，即长生第二位沐浴之宫是也。一名败神，一名桃花煞，其神之奸邪淫鄙，如生旺则美容仪，耽酒色，疏财好欢，破散家业，唯务贪淫；如死绝，落魄不检，言行狡诈，游荡赌博，忘恩失信，私滥奸淫，靡所不为；与元辰并，更临生旺者，多得匪人为妻；与贵人建禄并，多因油盐酒货得生，或因妇人暗昧之财起家，平生有水厄、痲瘵之疾，累遭遗失暗昧之灾。此人入命，有破无成，非为吉兆，妇人尤忌之。^③

咸池也称桃花，指的是五行沐浴之地。传说中天上的仙女于五行沐浴之处洗澡。所以咸池就用来指代美丽的女子、酒色。咸

①② 《四库全书子部七·李虚中命书·上卷》。

③ 《四库全书子部七·三命通会·卷二》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

池的查法是：寅午戌在卯、巳酉丑在午、申子辰在酉、亥卯未在子。

在命理学古法模型的初期，常见的“神煞”数量不过有几十种。经宋代人增设神煞，到南宋时神煞已经达几百种。“神煞”系统是命理学古法模型的重要组成部分，在民间社会中一直非常流行。因为“神煞”是一种固定的组合，只需要推命者“对号入座”便可，容易为大多数人学习和掌握。而随着命理学今法模型“子平术”的兴起，神煞的数量便大大减少，只留下几十种常用的神煞。今天比较常见的神煞有：桃花、天乙贵人、文昌贵人、华盖、驿马、空亡、劫煞、羊刃等。

可以说，纳音与神煞系统是命理学古法模型最主要的隐喻系统，唐宋的禄命术大多以此为基础。待“子平术”兴起于明清之际时，其中的干支类象系统与“十神”系统逐渐取代纳音、神煞系统的位置。本文将在下面详细阐述干支类象与“十神”系统。

第三节 命理学今法模型中的 干支类象系统

命理学古法模型以人年命为本，采用纳音五行推命。而北宋的徐子平对其做了改进，建立了以日干为本，采用正五行推命的今法模型。正如上文所述，纳音五行起源于古代人用律吕之声测阴阳二气的消长，与上古流传的“风角术”有密切关系。纳音五行将天干地支作为一个整体来分析，而正五行则把天干地支单个分析。例如：甲子在纳音五行中为海中金，而在正五行中，甲为阳木，子为阳水。

一、天干地支的正五行属性

纳音五行推禄命法在唐宋比较盛行，而到了明代“子平术”出

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

现之后,纳音五行的影响力渐渐衰微,取而代之的是正五行推算。十天干、十二地支的正五行属性如下:

表 3.2 十天干正五行属性

天干	甲	乙	丙	丁	戊	己	庚	辛	壬	癸
五行	阳木	阴木	阳火	阴火	阳土	阴土	阳金	阴金	阳水	阴水

表 3.3 十二地支正五行属性

地支	子	丑	寅	卯	辰	巳	午	未	申	酉	戌	亥
五行	阳水	阴土	阳木	阴木	阳土	阴火	阳火	阴土	阳金	阴金	阳土	阴水

正五行与纳音五行推命相比,发生了很大的变化。两者最大的区别在于,纳音五行是以年干支为本,而正五行论命是以人出生的日干为主,用模型表示如下:

年干 月干 日干 时干
年支 月支 日支 时支

可以说,纳音五行是从“听觉”的角度来分析阴阳五行关系,而正五行是从“视觉”的角度来分析阴阳五行关系。为了形象地辨认天干地支的属性,古人将天干地支作了类象如下:

甲阳木代表参天大树,乙阴木是花草小树苗;
丙阳火代表太阳的光辉,丁阴火代表星光灯光;
戊阳土代表高山之土,己阴土代表田园里的土;
庚阳金代表矿产金属,辛阴金代表珠宝首饰;
壬阳水代表江河之水,癸阴水代表雨露之水。

在将十天干赋予了类象的同时,古人也为十二地支赋予了意象。《渊海子平·十二支体象》详细阐述了十二地支的类象,以子水为例:月支子水占魁名,溪涧汪洋不尽情,天道阳回行土旺,人间水暖寄金生。若逢午破应无定,纵遇卯刑还有情,柱内申辰来合局,即成江海发涛声。^①

① 故宫珍本丛刊,《渊海子平·新刊合并官板音义评注》,海南出版社,2002年,第571页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

二、干支类象系统的推命方法

干支类象系统在明清时期的“子平术”中占有比较重要的位置。当时的命理学著作《渊海子平》、《滴天髓》、《穷通宝鉴》都对其做了阐述和发挥。在上述的著作中，命理学家把每一个天干的喜好和忌讳都作了详细的阐述。这里以甲木为例来说明干支类象体系推算禄命的过程。《渊海子平·十干体象》中这样描述甲木：^①

甲木天干作首排，原无枝叶与根荑。
欲存天地千年久，直向沙泥万丈埋。
断就栋梁金得用，化成灰炭火为灾。
蠢然块物无机事，一任春秋自往来。

这段诗歌十分形象地说明了天干甲的性格，甲木是阳木，体坚身固，如同强壮的参天大树（甲木天干作首排，原无枝叶与根荑）。所以要甲木保存得久就要在八字中见到土（欲存天地千年久，直向沙泥万丈埋）；要成为栋梁之才必须有斧子等金器（庚金）的雕琢，四柱里面火太多，甲木就被烧成炭（断就栋梁金得用，化成灰炭火为灾）。如果没有金的雕刻，那甲木就无所作为，但是生命力很强（蠢然块物无机事，一任春秋自往来）。

《滴天髓》更是详细地阐述了甲木的喜好：甲木参天，脱胎要火，春不容金，秋不容土。火炽乘龙，水荡骑虎，地润天和，植立万古。任氏曰：甲为纯阳之木，体本坚固，参天之势，又极雄壮。生于春初，木嫩气寒，得火而发荣；生于仲春，旺极之势，宜泄其菁英。所谓强木得火，方化其顽。克之者金，然金属休囚，以衰金而

^① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第555页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

克旺木，木坚金缺，势所必然，故春不容金也。生于秋，失时就衰，但枝叶虽凋落渐稀，根气却收敛下达，受克者土。秋土生金泄气，最为虚薄。以虚气之土，遇下攻之木，不能培木之根，必反遭其倾陷，故秋不容土也。柱中寅午戌全，又透丙丁，不惟泄气太过，而木且被焚，宜坐辰，辰为水库，其土湿，湿土能生木泄火，所谓火炽乘龙也。申子辰全又透壬癸，水泛木浮，宜坐寅，寅乃火土生地，木之禄旺，能纳水气，不致浮泛，所谓水宕骑虎也。如果金不锐，土不燥，火不烈，水不狂，非植立千古而得长生者哉！（《滴天髓·任铁樵注》）

《滴天髓》将甲木在四季的喜好作了说明，我们可以将其通俗的理解如下：甲木好比一棵参天大树，春天的时候要有太阳（丙火）的照耀才能生长。而在夏天天气十分炎热，就需要有水库（辰为龙，代表水库）来滋润甲木，要是发起了洪水，甲木就需要得到强有力的根（寅为虎，代表甲木的根）才不至于被冲走。

《滴天髓》仅仅是说明了甲木的四季喜好，而在明代的命理学著作《穷通宝鉴》^①中，更是详细阐述了甲木在十二个月的喜忌：正月用丙癸（雨水后用庚丁）；二月用庚戊丁；三月用庚壬；四月用癸丁庚；五月用庚癸；六月七月用丁庚；八月用丙丁；九月用癸丁；十月用庚戊丁；十一月用丙庚；十二月用丙丁庚。在推算禄命的时候，就可以用上面的类象来作为标准了。例如，当见到甲木日主出生于春季的八字，就要看四柱中是否有丙火；出生于夏季要看是否有癸水；出生于秋季要看是否有丁火等。有的话那就是好命，反之则是不好的命。十天干的正五行属性取象于自然景象，其对命运

① 《穷通宝鉴》前身为明代江湖旧籍《拦江网》。清末的余春台将加以整理、归纳而成。《穷通宝鉴》在命理学界拥有相当高的地位，其根本原因在于：八字共有约五十二万种变化，而学命的人一直想找到一种简捷的方法可以概括所有的命例，而《穷通宝鉴》就提供了这样一种形式，如“某日干生于某月，干透或支藏某某物，即为富贵或贫贱”，就像是一部命学字典，只要按图索骥，既省时又省力。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的推论也是以自然景象隐喻人生。例如，甲木代表参天大树，生于春天喜欢阳光，这是树木的自然属性。而如果甲木日主之人生于春天，四柱中见到代表太阳的丙火，那就预示着该人的命运和沐浴阳光的树木一样茁壮成长。

命理学今法模型中的干支类象系统以日干正五行为主，用自然事物类象十天干，这与采用年干支纳音论命的古法模型相比更容易为人理解和掌握。命理学今法模型中的干支类象已经从古法模型中的听觉系统向视觉系统转化，使得命理学今法模型的受众更广。

第四节 命理学蕴含的 中国式社会学理论

命理学的纳音、神煞、干支类象系统主要是以阴阳五行、自然景象来类象和隐喻命运。在上述的三个隐喻系统中，禄命的好坏大多是取法于天地万物，很少涉及人事。而始于北宋的“子平术”，将正五行的生克关系与宋代的家庭、社会关系结合起来，使得推算禄命的方法蕴含了深刻、系统的社会理念。

正因为“子平术”将五行生克关系类象为中国社会中的伦理关系，才使得禄命术方便地为大众接受传播，进而成为了家喻户晓的命理学。将家庭伦理关系与五行生克完整地结合起来，是最能反映“子平术”特殊的隐喻系统。^①从中我们能够管窥古人对中国家庭伦理关系的体认和提炼。可以说，引入了宋代家庭、社会关系的“子平术”可谓是中国式社会学理论。笔者将在下文中详细论述命理学今法模型所蕴含的中国式社会学理论。

① 天干地支类象推命的隐喻系统只是明清时期的命理学家对“子平术”的完善。纯粹意义上的“子平术”仅指以“十神系统”推算禄命。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

一、命理学中的“十神”体现的家庭社会关系理念

命理学自唐代李虚中确立完善的理论体系后,经五代末北宋初的隐士徐子平改进。徐子平吸取了京房易的思想,将京房易纳甲筮法中的“六亲”^①扩展为命理学中的“十神”,^②其名称与类象如下:

表 3.4 十神名称图

以“甲木”日主为例	甲木	乙木	丙火	丁火	戊土	己土	庚金	辛金	壬水	癸水
十神名称	比肩	劫财	食神	伤官	偏财	正财	七杀	正官	偏印	正印
象征的家庭社会关系	兄弟 姐妹	兄弟 姐妹	孙子 儿子	孙女 女儿	父亲	妻子	儿子 敌人	女儿 官府 丈夫	继母 祖父	母亲 功名

从上面的表格中可以看到“十神”的名称:比肩、劫财、食神、伤官、偏财、正财、七杀、正官、偏印、正印。“十神”的命名法则是以家庭社会关系来类象五行(金木水火土)生克。因为在命理学中,五行之生克关系变幻莫测,难以捉摸。为了解决这一难题,古人就把五行生克关系与家庭社会关系类象起来,相当于给五行生克关系“攀亲戚”。

如此一来,纷繁复杂的五行关系就成为了家庭社会关系。《三命通会·论古人立印食官财名义》中说道:徐子平论格局,独以印、食、官、财四者为纲。其立名之义云何……其理与人事无二,学者明于人事,斯可以言造化矣。(《四库全书子部七·三命通会·卷

① 京房易中六亲指的是父母兄弟妻财,即以五行生我者为父母、与我五行相同者为兄弟、以我克之五行为妻财。除六亲外,克我之五行为官鬼。

② “十神”命名是以日主为原点,日主指的是一个人出生的年月日时四组天干地支中的日天干。日天干代表八字的主人,因此被称为“日主”。本文中的“十神”是以甲木日主为例。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

五》)也就是说,十神名称来自于人事,明了人事,就理解了五行之间的关系。正是古人将五行生克与家庭社会关系类象的方法,使得命理学蕴含了丰富的社会生活理念。笔者在下文中,将详细论述“十神”的具体命名法则如下:

(1) 比肩

当“甲木”日主(日主即算命的当事人,下同)四柱中出现甲木时,日主之外的甲木就被称之为比肩(见图 3.1)。之所以这样命名是因为甲木代表八字的主人,而其余的甲木与日主一样有着同样的“基因”、流着相同的“血液”,所以日主之外的甲木就代表兄弟姐妹。兄弟姐妹与日主既有竞争的关系、也有合作的关系,所以命理学将其命名为比肩。

(2) 劫财

当甲木日主四柱中出现乙木时,乙木就被称之为劫财(见图 3.1)。乙木虽然和日主甲木都属于木,但甲为阳木、乙为阴木,二者具有共同的属性,但“血缘”不尽相同。因此,乙木在命理学中代表与我(即日主)同父异母的兄弟姐妹。在宋代以后,同父异母的兄弟姐妹对于父亲遗产,具有同样受益权,因此古人将其命名为“劫财”。

(3) 食神

当甲木日主四柱中出现丙火(木能生火),丙火就被称之为食神:我生者,有子孙之义,故立名食神。食者,如虫之食物,盖伤之也。虫得食物则饱,人得食则益,被食则损造化。以子成而致养,即人子致养父母之道也。故曰食神。(《四库全书子部七·三命通会·卷五》)食神代表男人的孙子、女人的儿子。古人把日主所生之五行称之为食神出于以下的考虑:我生之五行所起到的功能,类似人的子孙。当子孙小的时候,日主要耗费自己的力量去供养子孙。而当子孙长大成人,就可以反哺日主。所以,日主所生之五行称之为食神。

(4) 伤官

当甲木日主四柱中出现丁火(木能生火),丁火就被称之为伤

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

官。这一命名出于两方面的考虑：其一，丁火会克伤代表朝廷的官星辛金。其二，丁火虽然也是日主所生之子孙，但其类象为男人的孙女、女人的女儿。根据中国传统的家庭结构，孙女和女儿最终都要嫁给外人，不能赡养长辈。从功能上说，丁火意味着费力不讨好的付出，因此被命名为“伤官”。

(5) 正财

当甲木日主四柱中出现己土时(木能克土)，己土就称之为正财。甲为阳木、己为阴土，阴阳相吸引，所以称之为正财。正财在家庭关系中代表妻子，我克者，是人受制于我之义，故立名妻财，如人成家立产，须得妻室内助，故曰妻财。《《四库全书子部七·三命通会·卷五》》将正财类象为妻子也比较好理解，在中国传统社会里，女子出嫁要带嫁妆，而且能够帮助其丈夫操持家务、立下产业。

(6) 偏财

当甲木日主四柱中出现戊土时(木能克土)，戊土就被称之为偏财。日主所能控制和掌握的事物类象为财产，甲为阳木、戊为阳土，同性相克不稳定，所以称之为偏财，偏财在家庭关系中代表日主的父亲。这是因为在古代社会中，父亲在世时要承担获取财物、支撑家庭的责任；而在过世后，也会为子女留下遗产。

(7) 正官

当甲木日主四柱中出现辛金时，辛金就被称之为正官。这是因为辛为阴金，甲为阳木，异性相克有情于日主。正官在家庭关系中类象为男子的女儿、女子的丈夫；在社会关系中类象为朝廷官员。官者，管也。在中国传统社会中，管制妻子的是丈夫，管制子民的是官员。所以命理学将克制日主的五行称之为正官。^①

① 根据《渊海子平卷三·六亲总论·男命六亲取用表》，正官不仅代表丈夫、官府，还代表男子的女儿。这样的定义是基于女儿对父亲的约束力考虑。比如，为了女儿的成长，父亲自身的不良行为会收敛很多，甚至改邪归正。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

(8) 七杀

当甲木日主四柱中出现庚金时，庚金就被称之为七杀。因为金能克木，而庚为阳金、甲为阳木，同性相克是毫不留情、有杀伐之意的，所以庚金为甲木之七杀。七杀在家庭关系中代表男人的儿子、在社会关系中代表敌人。那么，为何将儿子类象为父亲的七杀呢，这样岂不是违背了“父为子纲”的纲常伦理？事实上这并不矛盾，命理学命名“十神”是从现实生活中的利害关系出发，揭示的是家庭社会关系中的“潜规则”。

古人认为“不孝有三，无后为大”，当男子在成立家庭时，就必须生育至少一个男孩延续香火。如果不能生育男孩，那男子就会被贴上“不孝”的标签。因此，能不能生育儿子这个问题会像敌人一样，一直困扰着已婚男子。当男子有了儿子，又要承担起为儿子积攒钱财、助儿子成家立业的责任和压力。无论是娶妻生子还是帮助儿子成家立业，对父亲来说都意味着沉重的压力，所以古人将男人的儿子类象为七杀。

(9) 正印

当甲木日主四柱中出现癸水时，癸水就称为正印、印绶。癸水能生甲木，而且与甲木阴阳相异，生身有情，所以称为正印。正印在家庭关系中类象为母亲，在社会关系中类象为官位。生我者，有父母之义，故立名印绶。印，荫也。绶，受也。譬父母有恩德荫庇子孙，子孙得受其福。朝廷设官分职，畀以印绶，使之掌管。官而无印，何所凭据？人无父母，何所怙恃？其理通一无二，故曰印绶。（《四库全书子部七·三命通会·卷五》）也就是说，生日主之五行所起到的功能，好比父母对子女的庇护、朝廷给官员授予“印绶”，^①所以称之为“印绶”。^②

① 印指的是印信，而绶指的是系印信的丝带。印绶也指代官位。

② 古人用“十神”类象天地万事万物。因此，每一个“十神”的名称都具有很多含义。印绶不仅代表父母、官位，也代表所有庇护我的东西，如天地、房屋等等。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

（10）偏印

当甲木日主四柱中出现壬水时，壬水就称为偏印。壬水能生甲木，但是壬甲都属阳，同性相生无情，所以称之为偏印。^①偏印在家庭关系中类象为继母、爷爷、亲戚。继母、爷爷等虽然都关心、支持日主，但这种关心支持都达不到父母的庇护程度，所以称之为“偏印”。

通过上文对“十神”名称的解读我们可以看到，“十神”是以类象、隐喻的方式，用家庭社会关系来命名阴阳五行关系。这种命名的背后蕴含了民众对家庭、社会成员利害关系的认知，蕴含了民众的社会生活理念。

进一步说，产生于北宋初期的“十神”体系是对宋代及其以降家庭模式的模拟。宋代家庭模式是“三代五口”之家，即以中间的壮年夫妇为核心，上养老人，下育子女，子女长大后分会家（别灶异财）的家庭结构模式。那么，“十神”是如何模拟这种家庭关系结构模式的呢？

首先，在“十神”体系中，妻子的定位是“正财”，丈夫的定位是“正官”，这意味着家庭的财产和权力由夫妇二人共享，同时也说明壮年的夫妇是家庭的核心；其次，在“十神”中，父亲的定位是偏财、兄弟姐妹的定位是比、劫，这是对宋代家庭结构模式最具特点的“兄弟分家”的生动描述；再次，在“十神”中，祖父的定位是偏印、祖母的定位是伤官，这种定位意味着祖父母已经处于非核心、被赡养的地位。^②通过上述三点可以看出，“十神”和“怪力乱神”毫无关系，而是取材于宋代现实社会中的家庭关系结构模式。

① 古人之将阴水生阳木称之为正印、阳水生阳木称之为偏印与“一阴一阳谓之道”、“抱阴负阳，冲气以为和”等阴阳和谐观念有着重要关系。《三命通会·论倒食》云：倒食即偏印之谓，甲见壬为倒食。

② 偏印和继母、亲戚属于一个类象，从中可以看到祖父在“十神”定位中地位已经很低。而伤官和男子的孙女属于一个类象，是被赡养的关系，这也反映出祖母在“十神”中的社会地位。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

需要说明的是,确立了“十神”仅仅是对家庭社会成员的定位,是一个静止的状态。命理学还将阴阳五行的动态生克关系引入到“十神”关系中来,来“模拟”更为生动、复杂的家庭社会关系。命理学对家庭动态关系的模拟称之为“六亲关系网”(六亲指的是父母兄弟妻子,借指家庭),对社会动态关系的模拟称之为“财官关系网”。这两个关系网蕴含了更为丰富和生动的中国特色社会理念,本文将在下文中详细阐述之。

二、命理学中的“工具性差序格局”理念

命理学中的“十神”将家庭成员做了定位,这仅仅是静态的勾勒。在完成定位之后,命理学将五行的生克引入到了“十神”中。如此一来,家庭关系就构成了互相制约、互相牵制的“六亲关系网”。现将其“六亲关系网”^①绘成逻辑框架图如下:



图 3.1 男命六亲关系网(甲木日主为例)

① 该图引自陆致极所著《中国命理学史论》,上海人民出版社,2008年,第191页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

在上面的“六亲网络”中,实线代表相生,虚线代表相克。^①相生相克的背后反映的是中国传统社会中人们对家庭利害关系的认知,充分蕴含了“工具性差序格局”^②的社会理念。

1. 以自我和利益为中心

我们可以看到,“工具性差序格局”的理念在六亲关系网中得到了充分体现。六亲关系网中的每一种家庭关系,都是自我中心式的,以“我”(日主)为中心——克我者为官、我克者为财、我生者为食伤、生我者为印绶,这充分反映出社会关系的自我中心主义。

在六亲关系网中,每一种家庭关系的好坏,完全取决于是否有利可图。根据命理学,偏财(父亲)、正财(妻子)、正印(母亲)、食神(男人的孙子、女人的儿子)是吉的“十神”类项,其原因在于父亲(偏财)能够给我提供经济支持、留下遗产;妻子(正财)能够带来嫁妆、帮助我成家立业;母亲(正印)能够体贴我、关爱我;男人的孙子(食神)可以为其延续香火、女人的儿子(食神)可以反哺自己。

而根据命理学,七杀(男人的儿子)、伤官(男人的孙女、女人的女儿)、偏印(继母、祖父)、劫财(同父异母的兄弟姐妹)为凶的“十神”类项。这是因为儿子(七杀)给父亲带来沉重的经济负担;男人

① 相生的含义是:喜欢、支持、生育、给予;相克的含义是:厌恶、反对、压制、消除。

② “差序格局”由费孝通先生提出,旨在描述中国人的人际格局:如同水面上泛开的涟漪一般,由自己延伸开去,一圈一圈,按离自己距离的远近来划分亲疏。“差序格局”主要针对的是中国社会的特殊伦理主义,而“工具性差序格局”侧重于人们对社会利害关系的权衡,而非伦理关系。“工具性差序格局”概念由李沛良提出,“工具性差序格局”具有五个方面的体现:(1)社会联系是自我中心式的,即围绕个人而建立起来;(2)人们建立关系时考虑的主要是实利可图,所以亲属和非亲属都可以被纳入格局之中;(3)从格局的中心向外,格局中成员的工具性价值逐级递减;(4)中心成员常要加强与其他成员亲密的关系,特别是与那些工具性价值较大的;(5)关系越紧密,就越有可能被中心成员用来实现其实利目标。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的孙女、女人的女儿(伤官)最终都会嫁给外人,从功利角度看,养育她们(男人的孙女、女人的女儿)属于几乎是没有回报的付出;继母和祖父(枭神)虽然能帮扶我,但远远不如母亲对我有情;同父异母的兄弟姐妹(劫财)将来要与我争夺遗产。

在“六亲关系网”中,每一种关系是吉还是凶,其背后蕴含的是中国传统社会中生活着的人们对家庭成员“功用”的认知。只要对“我”在物质上、精神上有益处,那就是好的,只要对“我”在物质上、精神上有坏处,那就是坏的、凶的。

2. 对家庭关系的辩证认识

需要指出的是,在六亲关系网中,吉凶关系并非是一成不变的,而是辩证的。在图2中我们可以看到,七杀(男人的儿子)、比肩及劫财(男人的兄弟姐妹)虽然为凶,但是却对整个六亲关系的稳定起到了不可或缺的作用:七杀(儿子)是缓解婆媳关系的“缓和剂”,比、劫(兄弟姐妹)能够帮助日主抵御敌人。笔者在下文中将六亲关系图分解开来,说明七杀(儿子)、比劫(兄弟姐妹)在家庭关系中的辩证功能。

(1) 儿子:婆媳关系的“缓和剂”

在六亲关系图中,正财(妻子)与正印(母亲)虽然都为“吉”,但正财是克正印的。这个时候,七杀(儿子)就有用武之地了。当正财克正印的时候,如果七杀出现,正财就会去生七杀,七杀转而去生正印,如此一来,正财和正印的矛盾通过七杀就缓解了。如果将这一五行生克转化为家庭关系,其含义就是:媳妇和婆婆是一对“天敌”,而日主(算命当事人)的儿子,即日主之母的孙子是缓解两者矛盾的“解药”。七杀虽然为凶,但没有七杀,正财和正印就始终处于矛盾中。也就是说,儿子虽然对男人意味着沉重的经济压力,但没有儿子,家庭中的婆媳关系就不会牢固。这一关系用图形表示如下:

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

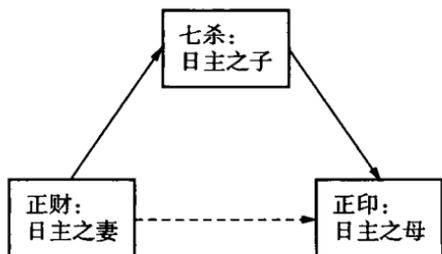


图 3.2 六亲关系分解图(实线代表相生,虚线代表相克)

在图 3 中我们可以看到,正财(男人的妻子)和正印(男人的母亲)处于相克关系,而当七杀(儿子)出现,正财就会去生七杀,而七杀转而去生正印。这样一来就化解了婆媳之间的相克关系。可以说,七杀与正财、正印之间的生克关系,生动模拟了中国民间社会一般家庭中的婆媳关系。

(2) 兄弟:抵御敌人的助手

在六亲关系图中,代表兄弟姐妹的比、劫虽然与男子争夺遗产,但是当七杀(敌人)力量强大时,也能够帮助日主抵御。用六亲关系分解图表示如下:

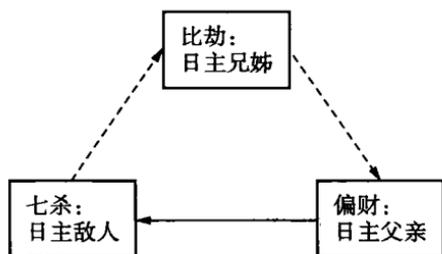


图 3.3 六亲关系分解图(实线代表相生,虚线代表相克)^①

① 在图 3.3 中,偏财代表日主的父亲,七杀代表日主的儿子。偏财和七杀是爷爷和孙子之间的关系,因此偏财是生(关爱、支持)七杀的。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

在图 3.3 中可以看到,比、劫(兄弟姐妹)克偏财,这意味着男子的兄弟姐妹会与自己争夺父亲遗产。但当七杀(敌人)的力量过于强大时,就会激发比劫(兄弟姐妹)来帮扶男子(七杀克比劫)。

图 3.3 通过十神类项的生克关系表现了兄弟姐妹的辩证功能:既与“我”争夺遗产,又帮“我”抵御敌人。这一观点与中国文化中“亲兄弟明算账”“打虎亲兄弟”两句谚语不谋而合。可以说,六亲关系图生动地表达了中国人对“手足”关系的认知。

通过对六亲关系图的分析,我们可以看到六亲关系图是对中国家庭关系生动、全面的模拟。在六亲关系网中,家庭成员的吉凶、亲疏,完全是基于现实的利害关系。越是亲密的关系,其工具性价值就越大。可以说,六亲关系网蕴含了丰富的“工具性差序格局”思想。如果说“差序格局”是对中国特殊伦理的总结,那么“六亲关系网”可以看作是反映中国家庭实际运行规则以及利益关系的“模型”。而这个模型中所体现的家庭伦理关系理念,是与儒家精英思想中所要求的伦理关系大相径庭的。

三、命理学中的社会分层与社会流动思想

命理学用“六亲关系网”模拟了中国人的家庭关系,同时又以“家国同构”的思路去模拟中国人的社会关系,命理学对中国社会关系的模拟图称之为“财官关系网”。六亲关系网与财官关系网其实是一个模型,区别在于“十神”类项的象征含义发生了变化。

在“六亲关系网”中,每一个“十神”类项代表一种家庭关系,而在“财官关系网”中,每一个“十神”类项代表一种社会资源。例如,在“六亲关系网”中,代表父亲、妻子的偏正财,在“财官关系网”就代表财富;在“六亲关系网”中代表儿子、女儿的偏正官,在“财官关

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

系网”中就代表权力。“财官关系网”^①如下(实线代表相生,虚线代表相克):



图 3.4 财官关系网

在财官关系网中,“十神”类项代表的主要是社会资源而非家庭关系:比劫代表体力;食神代表子孙后代;财代表财富、金钱;官代表权力;印代表功名、声誉。

这五种基本社会资源,通过相生相克的关系,描摹了中国社会资源的相互转化关系。笔者认为,“财官关系网”是对中国社会分层与流动的“模拟”,试阐述如下:

1. 社会分层思想

正如上文所说,在财官关系网中一共有五种社会资本,即:体力(比劫)——我们可将其称作“身体资本”;子孙后代(食神)^②——我们可将其称作“继替资本”;财富(财)——即社会学中所谓“经济资本”;权力(官)——即社会学中所谓“组织资本”;声望(印)——即社会学中所谓“文化资本”。通俗地说,命理学在分析与确定一个人的社会地位时,就是要分析一个人对这五种社会资源的占有

^① 该图引自陆致极所著《中国命理学史论》,上海人民出版社,2008年,第204页。

^② 算命术中的食神代表子孙,是与财、官、印并列的,既是家庭关系也是一种重要的社会资源。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

和使用情况。很显然,这与马克斯·韦伯的社会分层理论不但是“不谋而合”,而且还要比韦伯的理论更为丰富和完备。

被视为社会学一代大师的马克斯·韦伯,在其社会分层理论中提出了确定和分析一个人之社会地位分层的三个维度:即经济资本、组织资本、文化资本。其实中国人最晚已在宋代就已经认识到了这三个社会分层维度,即命理学中以财、官、印分别来命名所代表的社会意涵。不仅如此,中国传统命理学中的社会分层维度还要比韦伯理论多出二个维度,即“食神”命名的“继替资本”和以“比劫”命名的“身体资本”。食神代表男人的孙子、女人的儿子,也就是说,男人是否有孙子、女人是否有儿子也是衡量其社会地位的重要标准之一(用命理学话讲,就是衡量命好命坏的标准之一)。这一社会分层标准充分反映出中国人对“延续香火”、传宗接代的重视。至于将当事人身体的健康情况作为社会分层的标准之一,则不必过多解释即已明了。

需要指出的是,在命理学中,衡量男女“命好命坏”的标准是不同的。命书云:“男看财与官,女看夫与子。”也就是说,男子的社会地位主要通过财富和权力衡量,而女子的社会地位要通过其丈夫和儿子的情况衡量。从这可以看出中国古代社会女子的依附地位。

命理学以经济资本、组织资本、文化资本、继替资本、身体资本五个维度来划分人的社会地位,反映了中国人的社会分层理论。这些富有启发性的分层思想早在北宋就已经被提出,不但比韦伯的分层思想早了几百年,而且还要比韦伯的理念更为丰富,更具有中国特色。

2. 社会流动思想

命理学不但列举出了五种社会资源,还通过相生相克的关系来说明社会资源的转化。其转化关系如下:身体资本(比劫)能够转化为继替资本(食神),继替资本(食神)能够转化为经济资本(财),经济资本(财)能够转化为组织资本(官杀),组织资本(官杀)能够转化为文化资本(印)。在五种资源中,组织资本(官)居于核

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

心的位置：经济资本(财)可以去生组织资本(官)、组织资本(官)能够去生文化资本(印)(见图 3.1)。在命理中，当这五种社会资源能够顺利转化，那就属于“好命”，而当五种社会资源发生冲克，那就属于“坏命”了。

事实上，所谓的“好命”和“坏命”背后隐含的是社会流动观念：好命是对能向上的流动的意思表达，而坏命则是对向下的流动的意思表达。

(1) 向上的社会流动方式

“财官关系网”中，官处于核心的位置，这充分反映了中国社会的“官本位”思想。在命理中，升官主要有两种方式：财生官、官星生印(见图 3.4)。当一个人的命局出现了上述的“十神”类项关系时，就被称之为“好运”。之所以被称之为好运，是因为这两种“十神”类项关系代表了传统社会两种升官的流动途径。这两种流动途径如下：

(1.1) 财生官：以财富获取权力

在命理中，财生官是一种“好运”。用社会学术语说，就是经济资本与组织资本是一种正相关关系。人们可以用自己所拥有的财富换取权力，更何况中国古代社会在诸多朝代都有卖官鬻爵制度。有钱人可以通过合法途径“捐官”：向朝廷捐献一定数量的钱物，就能够获得爵位官职。《史记》记载“秦得天下，始令民纳粟，赐以爵”，到西汉时，则形成制度，以下唐、宋、元、明都有捐纳，到清代最盛。命书中说：富而且贵，定因财旺生官。^①富指的是有钱，贵指的是有权。如果用金钱能够交换到权力，那自然是“富而且贵”了。

(1.2) 官星生印：以声望获取政治地位

官星生印也是一种“好运”，官星代表朝廷官府，印代表学历和声望。其蕴含的社会流动方式的典型代表就是科举制度。因为在

^① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第157页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

中国古代社会,当一个人通过官府举办的科举考试取得了功名(进士、举人等),就得到了社会声望,中进士之后,官府自然就会授予其官职,而一般说来,社会声望越高,获得的官职就会越高。正如命书所说:杀不离印,印不离杀;杀印相生,功名显达。^①显然,朝廷官府是一个人获得学历与社会声望的最佳渠道,通过科举考取功名无疑是最令人羡慕的向上的社会流动。

(2) 向下的社会流动方式

在命理学中,坏“运气”主要有三种:财克印、伤官克官、比劫夺财。这三种不好的“运气”实际上是对向下社会流动方式的“模拟”:

(2.1) 财克印:失去官位

通俗地讲,财克印就是因为经济、作风问题或做超出权力范围内的事情(财)损坏了自己的声誉(印)。命书说道:印绶乃我气源,虽根固,若行财位者宜退身避位,不然必遭降谪徙配也。^②对于官员来讲,如果失去了朝廷的荫庇,自然是向下的社会流动。

(2.2) 伤官见官:触犯伦理纲常

伤官见官代表不尊重朝廷、不尊重社会规范的行为。因为伤官指的是桀骜不驯、恃才傲物,而官代表朝廷、社会规范。在古代的官本位社会中,恃才傲物、无视伦理纲常的行为一旦被发现,那自然就会大祸临头。因此命书中说道:伤官务要伤尽,伤之不尽,官来乘旺,其祸不可胜言。伤官见官,为祸百端……伤官主人多才艺,傲物气高,常以天下之人不如己。而责人亦惮之,众人亦恶之。^③

(2.3) 比劫夺财:失去遗产

比劫夺财代表父亲的遗产被兄弟姐妹瓜分,在古人看来,这种家庭关系中的“遭遇”也会使得个人的社会地位向下流动。因此也

① 故宫珍本丛刊,《渊海子平·新刊合并官板音义评注》,海南出版社,2002年,第523页。

② 故宫珍本丛刊,《渊海子平·新刊合并官板音义评注》,海南出版社,2002年,第139页。

③ 故宫珍本丛刊,《渊海子平·新刊合并官板音义评注》,海南出版社,2002年,第225页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

被列入坏的运气中。

综上所述,命理学的“财官关系网”是以五行生克的方式来模拟中国社会的分层与流动。其社会分层理论提出了五个分层维度:经济资本、组织资本、文化资本、继替资本、身体资本;其社会流动理论基本概括了传统社会的社会流动路径。

四、 命理学蕴含的中国式社会学理论及其借鉴意义

命理学(子平术)作为小传统中的文化现象,流传至今天已经有一千多年的历史。命理学之所以长盛不衰,其背后有着深刻的历史和现实原因。如果我们剔除命理学预测命运的迷信成分,对其蕴含的社会理念进行发掘,就不难发现命理学其实是古人用阴阳五行生克关系对家庭、社会关系的模拟,是反映中国家庭社会关系的一个“模型”。其中不仅蕴含了“工具性差序格局”思想,还包含了中国传统社会分层与流动理论。

长期以来,在社会学以及社会思想史研究中,我们往往用西方的社会学理论来剪裁中国的社会现实、社会思想,而较少从中国文化传统去提炼契合本土的社会学概念、理论。通过对命理学这一小传统文化现象的发掘,笔者认为其蕴含的理念已经不仅是零散的社会思想,而是较为系统的社会学理论,可以称之为“中国式的社会学理论”。以中国哲学——阴阳五行理论为基础的“命理学”蕴含的中国式社会学理论对今天的中国社会学研究具有诸多借鉴意义。

五、“六亲关系图”对关系社会学之借鉴意义

自费孝通先生提出“差序格局”的概念以来,中国社会的关系

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

主义现象已经得到了广泛的关注和研究。最近,有学者提出了“关系社会学”的概念,并指出“关系社会学”在中国社会学发展中的重要地位:关系社会学的概念、理论、方法,对于研究中国社会、社会变迁处于中心学术地位;关系社会学是推进中国社会学学科建设的突破口;关系社会学将是开展和加强国际学术交流的新的阶梯。^①

虽然关系社会学对于中国社会学研究具有重要意义,但目前有关中国关系现象的研究多倾向于实证方向、倾向于社会关系网络的结构特征,而没有反映出中国文化的个性涵义。就社会关系网络分析的非文化性和去文化性,已经有学者提出批评。^②

鉴于关系社会学在当前中国研究的“去文化性”倾向,笔者认为我们可以本着古为今用的精神,借鉴命理学中关于中国家庭关系的模型——六亲关系图。

“六亲关系图”生动地模拟了中国宋型家庭关系中的人际与资源交换关系,不仅能够从勾勒出中国家庭运行的“实然”规则,也能够适用于解释今天的中国家庭关系。^③例如,“六亲关系图”中对儿子维持家庭稳定和兄弟分财、抵御外敌功能的模拟等。诸如此类富有启发性的思想在“六亲关系网”中还有很多。

可以说,“六亲关系网”描摹了一幅生动的、反映中国人真实生活逻辑的家庭关系图,显示出中国古人对生活实际运行逻辑的深刻体会。将“六亲关系图”引入到中国社会学理论中来,不仅有助于克服当前中国关系社会学研究的“去文化性”倾向,更有助于以此开展与国际社会学理论的学术交流,向世界展示中国人的“社会学想象力”。

①② 边燕杰,关系社会学及其学科地位,西安交通大学学报(社科),2010年第3期。

③ 宋型家庭自成形之后,一直延续到今天。虽然历经上千年,但宋型家庭的基本结构在当代中国所发生的变化很小。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

六、“财官关系图”对中国社会分层理论的借鉴意义

正如笔者在上文所述，剔除预测命运的成分，命理学中的“财官关系图”实际上是中国人的社会分层模型。这一分层模型对今天研究中国社会分层现象具有如下借鉴意义：

1. 多维度的社会分层理念

西方社会分层理论较有代表性的是韦伯的分层说，韦伯提出了社会分层的三个维度：经济资本、组织资本、文化资本。而早在北宋的命理术中，古人就已经认识到了社会分层的三维度，并将其分别命名为财、官、印。此外，还比韦伯增加了两个社会分层维度：继替资本、身体资本。这两个分层维度的增加，凸显出中国人对传宗接代和身体健康的重视。

此外，命理学指出：男看财与官，女看夫与子。也就是说，男性和女性社会分层维度是有区别的。对于男性来说，衡量其社会地位最主要的维度是经济资本和组织资本，而衡量女性社会地位最主要的维度是继替资本。

命理学与西方社会分层理论之差异显示出中国人特有的分层理念：中国人的社会分层是家庭、社会地位并重，而西方的社会分层理论是以个人为单位。中国人的分层观念不仅仅要考虑到社会资源的占有程度，还考虑到个人的家庭角色和家庭地位。

更进一步说，在中国人的分层理念中，不仅要考虑到社会结构中的地位，还需要权衡其家庭地位，并且这两个层面之间保持着互动关系。笔者在下文详述之。

2. 家庭地位关系与社会结构分层之互动

在命理学的社会分层模型中，不仅有家庭地位与社会分层两个层面。而且这两个层面保持着互动关系。这一富有启发性的思想，对于今天的中国社会分层研究具有重要借鉴意义。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

在当前学术界关于中国社会分层研究中,已经有学者关注到了社会阶层与社会资本之互动关系,开始将网络分析与阶层分析结合起来。^①但网络分析与阶层分析都来源于西方社会学理论,当前学者将网络分析与阶层分析相结合的方法虽然兼顾到了微观、宏观两个层面,却不能够反映出中国文化的特质。而这一缺陷正是“财官关系网”社会分层模型借鉴意义之所在。

在命理学的“财官关系网”中,古人不仅将三种最主要的社会资源:经济资本、组织资本、文化资本包含其中,还将比劫(兄弟姐妹)、^②食神(继替资本)两种家庭关系引入其中。这样一来,就将家庭地位与社会地位之互动整合在一起。

在“财官关系网”中,家庭关系与社会关系之互动举例如下:一名男子虽然自身没有才干,但如果其父亲占有较多的经济资源,那他本人的经济地位也会随之提高(父亲定位为偏财);但如果这名男子在与其他兄弟姐妹争夺父亲遗产中处于下风,那他的经济地位随之也将下降(比劫争财);一位父亲虽然自身的经济地位比较差,但是他的子孙很多,在晚年,子孙就能够回报他,他的经济地位从而就能上升(食神生财)……

“财官关系网”生动地表现了在中国“家国同构”理念下,家庭地位与社会分层之互动关系。可以说,中国人的社会分层既是家庭社会并重的,同时也是长时段的:包括父亲、儿子、孙子三代。因此,如果我们简单套用西方社会学的分层理论来解释中国分层现象,就难免有“方枘圆凿”之处,其中,最有代表性的就是基尼系数。

2009年中国社会的基尼系数为0.47,已经超过了国际警戒

① 张文宏,“社会结构取向下的社会资本研究、概念、测量与功能”,《社会》,2007年第2期。

② 比劫代表日主的兄弟姐妹,同时也代表日主的身体资本。在中国人的观念里,身体发肤受之父母,而兄弟姐妹与自己是“一奶同胞”、手足,也是父母身体的一部分。因此,兄弟姐妹和身体资本在命理学中是同一类象。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

线,但中国社会依旧保持整体上的安定和团结。这背后的原因是什么呢?当前西方的社会分层理论并不能解释这一现象,但如果我们将命理学中的社会分层模型引入就能够解释得通——中国人的社会分层观念是多维度、长时段的,而基尼系数并不包括继替资本这一维度。可以说,中国人特有的社会分层理念是维持中国社会稳定、团结的重要文化因素。

认识到中国人独特的社会分层理念,对于研究中国的社会分层现象就更加有针对性和应用性。中国人的社会分层观念是包括继替资本的,同时也是长时段的,这一观念是维持中国社会稳定、团结的重要文化因素。但如果代际的流动呈现固化状态,青年人进入“拼爹”时代,那就会破坏这一文化观点的社会稳定功能,给人们带来严重的“社会失范”感,这就是当前中国富二代、贫二代现象引起广泛争议的重要原因之一。因此,在研究中国人的社会分层时,应该将代际流动作为一个重点。在社会政策的制订和研究中,我们也应该将重点放在促进社会中下层代际的上向流动。这样一来,就可以充分发挥中国人社会分层理念的优势,为维护社会的稳定、和谐作出贡献。

综上所述,命理学中的“六亲关系网”与“财官关系网”对于中国社会学理论、中国社会现象研究具有重要的借鉴意义。就关系社会学研究来说,我们可以将“六亲关系网”作为反映中国家庭关系结构的模型。就中国的社会分层研究来说,我们可以从“财官关系网”获知中国人特有的分层理念,增加社会分层研究的维度,增强对现实研究的针对性和实用性的指导。

结 语

“子平术”用阴阳五行生克来模拟中国人的家庭关系与社会结

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

构,可谓是中国式社会学理论,是中国式的结构功能主义理论。这一理论与帕森斯的 AGIL 模型一样宏大:既可以解释家庭关系,又可以解释社会关系。但其唯物辩证性、思想的丰满性又远远超越 AGIL 模型。从中我们可以看到中国人特有的“社会学想象力”。

更进一步讲,中国式的社会学理论——“子平术”其思想和理论基础来自在中国文化中流传几千年的阴阳五行理论。作为中国文化和中国哲学的基础,阴阳五行理论背后蕴含的是天人合一、以和为贵的东方哲学智慧。而这与西方的哲学基础“二元论”是大相径庭的。

西方哲学根深蒂固的“二元论”深刻影响了西方的社会学理论。在西方社会学理论中,一直存在着微观与宏观,结构与能动的争辩。为了解决这些争论,社会学家纷纷提出各种理论。其中比较有代表性的包括吉登斯、福柯、柯林斯。而自迪尔凯姆开始的社会人类学,也一直在寻找人类的分类体系与社会结构之间的对应关系。但是直到今天,社会学理论中的能动结构、微观宏观等矛盾并未得到解决。

源于“二元论”的微观宏观、能动结构等矛盾推动着社会学理论的进步。但是,其中的争论对社会学理论的科学性、整体性也存在着巨大的破坏作用。如果我们换一种哲学思维,用中国人特有的思维来思考,就会发现“子平术”中的模型为我们解释中国家庭社会,乃至世界的社会关系提供了一种新的视野。在这个模型中,没有纯粹意义上的个人,个人只是处于社会关系中的人。而社会与个人之间的关系通过五种资源的交换维系起来。

可以说,“子平术”中蕴含的中国式社会学理论不仅仅为我们概括、提炼中国特有的家庭关系、社会结构提供了生动的模型。而其植根于中国阴阳五行理论,秉承的天人合一、以和为贵的哲学理念为我们解决社会学理论中的“微观宏观、能动结构”矛盾提供了崭新的视角和理念。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第四章 命理学与儒释道融合及系统命理信仰的形成

天命在中国文化中象征着不可抗拒的力量，是权力、知识、信仰合法性之基础。总的来说，传统文化中天命观由三个维度组成：第一，天命是君权合法性的来源，天子作为上天的“代言人”，在行使权力时都要以“奉天承命”为凭。第二，天命是儒学之道统地位的根基，儒士通过心性修养、学圣人文章，便能通达天命。第三，天命是人们接受现实境遇，合理化富贵贫贱夭寿的宿命论。正如孔子所说：“君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。”君子三畏正是天命观的三个维度：畏天命对应的是宿命论，畏大人对应的是君权天授，畏圣人对应的是学圣人通达天命。

就天命观的三个维度来说，今天学者主要将注意力放在“君权天授、通达天命”上，而对宿命论之关注并不多。在今人看来，宿命论无非是将人生际遇归结为命运的安排，从而获得暂时的慰藉。事实上，中国文化中的宿命论远比想象中的系统、精致。自命理学出现以来，宿命论便走向了“实证”的道路，并为上至天子下至庶人所接受。可以说，命理学的出现奠定了中国文化“三足鼎立”的天命观。

“三足鼎立”天命观的形成，对于宋代儒释道三教融合提供了思想基础。在命理学出现之前，天命（宿命）多被视为主宰社会和

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

个人的力量。至于天命具体是什么，操纵天命的力量为何一直处于争论中。儒士承认天命的存在，但认为天命是不可知的，如范缜、刘峻就持这一观点；佛教认为天命由因果轮回支配；道教认为天命由鬼神操控。众说纷纭的天命学说使得儒释道之间存在着许多思想上的冲突，尤其是儒学与佛教。自命理学出现并完善以后，天命说有了“实证”之基础，这对于宋代之后中国文化的大传统和小传统影响都十分深远。

对儒释道“大传统”来说，三者无不引用命理学中的理念来建构各自的学说。这直接促进了宋代儒释道三教共识的达成和思想的融合。^①而对于卜筮等“小传统”来说，命理学在宋代成为“显学”。命理学在推算禄命的同时，客观上也将天命说内化于民众心中，这使得信奉现世主义和实用主义的民众产生了对天命的敬畏感，进而促使民众向儒释道“大传统”寻求立命改命的方法。可以说，命理学对于宋代以后儒释道三教合流、大传统与小传统之互相融合起到了重要的作用。命理学与儒释道思想互相借鉴，在明代形成了以《了凡四训》为代表的系统化命理信仰。因此，本章的主要目的就是厘清命理学社会理念与儒释道思想之融合、命理信仰的形成过程。

第一节 命理学与儒家思想之亲和性

在早期的儒家人物孔子、孟子思想中，就已经承认天命之存在

^① 在宋代之前，儒学与佛学一直存在着争论，南朝的范缜、唐代的韩愈都对佛学进行过激烈的批判。而在宋代之后，儒释道已经互相融合，批判的声音已十分微弱。那么，存在着尖锐对立的儒学与佛学是如何相互融合的呢？如果我们不考察命理学对“三足鼎立”天命观的形塑，就很难找到儒释道的“共识”所在。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

(本文在第二章第一节已经有详细论述)。在孟子的学说中,心性与天命是一个连续体,天命更多的与道德品性产生联系:尽其心者,知其性也。知其性,则知天矣。存其心,养其性,所以事天也。夭寿不貳,修身以俟之,所以立命也。(《四库全书·孟子注疏卷十三·尽心上》)这种从心性、道德探求天命的思想成为儒家的重要传统,到西汉儒学成为官学后,儒家的天命观有了新的内容。

西汉时期,董仲舒用天人合一、阴阳五行理论来论证“三纲五常”之正当性。此后,儒学天命观便具有了两个传统,其一是心性命之传统,其二则是阴阳五行之传统。心性命传统强调的是通过个人修为完善道德品性做到“安身立命、通达天命”,而阴阳五行天命观则是为了论证“君君臣臣”封建伦理之正当性。到宋代,以周敦颐、张载、二程、朱熹为代表的理学家,又运用阴阳五行体系探讨心性等理学命题。如周敦颐用太极生两仪,两仪生四象,四象生八卦的阴阳五行理论为理学构建宇宙观基础。而后的张载、二程、朱熹都继承并发扬周敦颐的学说,以阴阳五行理论来为心性之学寻找依据。

从历史进程来看,儒家学说确立正统地位、完善自身理论都离不开阴阳五行理论。因此可以说,命理学与儒家分享共同的宇宙观——阴阳五行。这种思想上的亲密性已经为两者的融合提供了牢固的基础。^①自西汉董仲舒开始,阴阳五行学说已经被“三纲五常”驯化,在此后的阴阳五行理论中无不充斥着儒家的伦理纲常学说。可以说,儒家之“三纲五常”通过对阴阳五行理论的“驯化”间接地影响了命理学。在命理学为大众接受之后,又将儒学之名教“操作化”,使得封建伦理、尊卑观念通过算命活动融入普通民众的思想之中。不仅如此,宋代理学兴起之时,命理学还为理学提供了

① 阴阳五行理论是君权天授的理论根据,儒家学说的两种天命观可谓是政统与道统互相融合的产物。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

“实证”基础。在分享阴阳五行宇宙观的基础上，儒学与命理学相互影响、渗透。在下文中，笔者就以命理学社会理念与儒学之“亲和性”作详细的论述。

一、命理学中的“三纲”

形成于春秋战国时期的阴阳五行体系，奠定了中国人的宇宙观。到西汉时期，董仲舒把封建伦理制度与阴阳五行比附，来论证三纲五常之“天经地义”。如《春秋繁露·基义》中以阴阳尊卑关系论证“三纲”之合法性：君臣、父子、夫妻之义皆取诸阴阳之道。君为阳臣为阴、父为阳子为阴、夫为阳妻为阴。道无所独行，其始也不得专起，其终也不得分功，有所兼之义。是故臣兼功于君、子兼功于父、妻兼功于夫，阴兼功于阳，地兼功于天……天之亲阳而疏阴，任德而不任刑也。是故仁义制度之数尽取之于天。天为君而覆露之，地为臣而持载之；阳为夫而生之，阴为妇而助之；春为父而生之，夏为子而养之；秋为死而棺之，冬为痛而丧之。王道之三纲可求于天。^①

董仲舒认为仁义制度所规定的“亲亲尊尊”全部都是取象于天、取象于阴阳五行。自“罢黜百家独尊儒术”后，这种将社会尊卑关系比附于阴阳五行的思想，深刻地影响了术数。其中，命理学将这一思路发挥并完善。

（一）命理学中的“君为臣纲”

在命理学中，君臣关系是一对重要的概念。具体来说，一个人的四柱八字为民，大运为臣，而流年为君。流年也称之为岁君，为

^① 《四库全书经部·春秋繁露卷十二·基义》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

主宰一年生杀大权的“皇帝”，是绝对不可冒犯的。

《渊海子平·继善篇》云：岁伤日干，有祸必轻；日犯岁君，灾殃必重——若太岁克日干，谓为父怒子，其情可怒。日克岁君，如子怒父，罪不可赦也。假如太岁庚辛，日干甲乙则灾轻。日干庚辛，太岁甲乙，无救则灾重。^①这段话意在说明，岁君克日干，如同父亲斥责儿子，灾祸较轻。如果是日干克岁君，那就好比儿子反对父亲，罪过是不可饶恕的。

《滴天髓·君象》云：君不可抗也，贵乎损上以益下。君不可搞者，无犯上之理也。损上者，泄上也，非克制也，上泄则下受益矣。如以甲乙日景主为君，满局借木，内只有一二土气，君旺盛而臣极衰矣，其势何如哉？惟有顺君之性，火以行之，火行则木泄，土得生扶，为损上以益下，则上不搞君，下得安臣矣。若以金克之，则抗君矣；且木盛能令金自缺，君仍不能抗，反触其怒，而臣更泄气，不但无益，而有害也，岂能上安而下全乎？

《滴天髓·臣象》云：臣不可过也，贵乎损下而益上。臣不可过，须化之以德也，庶臣顺而君安矣。如甲乙日主，满局皆木，内只有一二金，臣盛而君衰极矣。若金运制臣，是衰势而行威令，必有抗上之意，必须带火之土运，木见火而相生，臣心顺矣；金逢土而得益，君心安矣。若不木并旺，不见火土，当存君之子，一路行水木之运，亦可安君。若木火并旺，则宜顺臣之心，一路行火。所谓臣盛而性顺，君衰而仁慈，亦上安而下全。^②

在上述命理学理论中，一个人运气之好坏，取决于其四柱八字中五行是否遵循“君为臣纲”之道。“岁伤日干，有祸必轻；日犯岁君，灾殃必重”，岁君作为流年的“皇帝”，克制我管理我是理所当然的，但若要我去克制岁君，就是犯上作乱，灾祸也就不远了。《滴天

① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第174页。

② 《滴天髓·任铁樵注》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

髓》论“君臣”之象也一再强调，四柱八字中的五行也必须遵循“君为臣纲”：君不可抗只可顺，臣不可过只可从，只有五行损下益上，才能够上安而下全。

我们看到，君为臣纲的封建伦理已经完全融入命理中。对于传统社会中的大多数民众来讲，至高无上的皇权与其很难有直接之关系。但通过命理学这一小传统，普通民众潜移默化中内化了“君为臣纲”的理念。

（二）命理学中的“夫为妻纲”

“夫为妻纲”是三纲之一，而这一理念也完全贯彻于命理学理论。在命理学中，妻子定义为丈夫之正财，而丈夫定义为妻子之正官。这一定义本身就体现了“夫为妻纲”：丈夫是管理妻子之“官员”，而妻子是丈夫之财产。除此之外，命理学还将传统社会对女性品性与行为规范引入。

《渊海子平·阴命赋》云：凡观阴命，先观夫主之盛衰，次论身荣，要见子息之强弱。夫荣子旺，定知荣华富贵；子死夫丧，只是孤穷下贱。^①《阴命赋》意在说明，看女性的八字，要看夫主（丈夫）旺衰，次看子息（子女）旺衰。如果夫主和子息都很旺，那就是荣夫益子、荣华富贵的女性；如果两者都很弱，那就是孤穷下贱的女性。

《渊海子平·论夫人总诀》云：女命只要身弱，主性纯粹而温柔，能奉公姑，助益夫主。身强欺夫，不孝公姑，是非多事，性多躁。八字喜贵，不宜驿马、咸池。要纯和柔弱，不宜刚健太强。^②《论夫人总诀》意在说明，女命八字身弱（日主五行之气衰弱）为好，因为身弱的女子性格温柔，能够侍奉长辈，帮扶丈夫。女性八字身强就不好，身强的八字性格刚强暴躁，不孝敬公婆。女性的八字不喜欢驿

① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第332页。

② 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第328页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

马、咸池，因为命理学家认为八字有驿马之人性格好动，不安分，有咸池（桃花）之人，异性缘太好。

《滴天髓·女命章》云：论夫论子要安详，气静平和妇道章，三奇二德虚好语，咸池驿马半推详。女命者，先观夫星之盛衰，则知其贵同也。次差格局之清浊，则知其贤愚也。淫邪嫉妨，不离四柱之情；贞静端庄，总在五行之理。是以审查宜精，贞妇不遭谬妄；详究宜确，淫秽难逃正论。三德二奇，乃好事之妄造，咸池驿马，是后人之谬言。不敬翁姑，只为财轻劫重；不敬丈夫皆因官弱身强。官旺明显，夫主峥嵘；气静和平，妇道柔顺……总之，伤官不宜重，重必轻佻美貌而多淫也；伤官身弱有印，身旺有财者，必聪明美貌而贞洁也。凡观女命，关系非小，不可轻断淫邪，以渎神怒。^①

《女命章》认为：财轻劫重的女命不敬翁姑；官弱身强的女命不敬丈夫；伤官过重的女命过于轻佻，这些都是“贱”的格局。而官旺明显的女命丈夫峥嵘；气静和平的女命性格柔顺；伤官有财印的女命聪明贞洁，这些都是“贵”的格局。

《渊海子平》、《滴天髓》推算女命蕴含之社会理念完全来自于儒家礼教。首先，观女命先要看代表丈夫的官星和代表子息的食神旺衰如何，只有两者五行之气旺，才是“贵女命”。也就是说女命之好坏并不取决于自身，而是看其丈夫和儿子之荣衰，这反映出封建礼教中妇女的依附地位。《仪礼》道：妇人有三从之义，无“专用”之道，故未嫁从父，既嫁从夫，夫死从子。^②妇女在封建社会中，完全是顺从于“父夫子”之男权。因此其社会地位之高低也取决于丈夫、儿子，正所谓“母以子贵”、“妇凭夫荣”。

此外，命理学家认为女命“身弱”、“气静和平”最好。因为在命理学家看来，八字身弱、五行气静和平的女性性格也温柔平和，这

① 《滴天髓·任铁樵注》。

② 《四库全书经部四·仪礼注疏·丧服第十一》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

样的女性才能够敬丈夫、敬翁姑、守妇道。而那些身旺、驿马咸池多的女命就“不贵”，因为八字有上述特征的女性被认为是性格暴躁、好动、异性缘好，而这些与儒家礼教中的“四德”完全背离。命理学评价女命贵贱与否的标准，其背后的社会理念完全贯彻了儒家礼教中的“三从四德”。只有那些符合“三从四德”标准的女命才是贵命，否则就是贱命。

（三）命理学中的“父为子纲”

在命理学中，“君为臣纲”与“夫为妻纲”都一以贯之，但“父为子纲”的理念却未完全贯彻。“子平术”中父亲是日主所克之五行，其定位为“偏财”。正如本文在第三章所述，古人之所以将父亲作如此定位，是因为传统社会中父亲履行着获取经济资源，为儿子成家积攒财产的功能。“子平术”将父子之间的利益关系明确地揭露出来，招致了维护名教纲常的儒士之反对。

清代命理学家陈素庵在《命理约言·看六亲法》道：旧取正印生我为母，偏财克正印为父，我所克之财为妻，财所生之官煞为子。命家封为定法，实则悖戾多端，请一一论之。人由父亲共生，止以正印属母，岂母能独生耳？其悖戾一也。偏财故正印之配，然财乃我之所克，安能生我？其悖戾二也。夫有制妻之道，子无制父之理，偏财系我所克，是为子制父，其悖戾三也。财为妻财，又可为父，是翁与妇共矣，其悖戾四也。子与夫妻共有，至取财生官煞，将妻能独生焉，其悖戾五也。官煞克我之神，岂肯为我之子，其悖戾六也。为人子则制父，为人父又受制于子，可谓聚逆矣，其悖戾七也。^①

陈素庵认为，以我克之五行定位父亲，意味着“为人子则制父，为人父又受制于子，可谓聚逆”，是大逆不道的观点。清代的命理

^① 《命理约言》为清代大学士陈素庵所著，在民间以手抄本的方式流传，后经韦千里校刊出版。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

学家任铁樵也持与陈素庵相似的观点。需要指出的是，陈素庵、任铁樵都是命理学中的书房派，属于饱读诗书的儒士。因此对于背离“三纲五常”的观点大为不满。在“子平术”中，以偏财定位父亲的方法一直是主流。可以说，只有以偏财定位父亲这一点与“三纲五常”稍有出入。除此之外，命理学完全贯彻了三纲五常的纲常伦理。

二、命理学对理学人性论的影响

在命理学看来，人出生时所禀阴阳五行之气不仅决定其富贵贫贱、祸福寿夭，也决定人的道德品性。^①命理学家将仁义理智信五常与金木水火土五行对应起来，以人出生之八字所禀五行之气推算人的性格。

《李虚中命书·中卷》云：水得水多，则沉潜伏溺，小巧多权，苗而不秀，声誉汪洋。然而富贵则无变通，而势不峥嵘矣。水得火多，则崇礼贪饕，自恃深虑多忧猛断后悔。水遇火多，其性如此，不妨名利也。水得木多，则流而不止，执志反柔，临事汗漫，奢俭失中。水生木，木克土，土散而无止故此情性也。水得金多，则本末常安多得资援，好义不实智大多淫，智胜义负则性灵强。水得土多，则沉静执塞，内利外钝，忍妒多恨，信义无决此论五行之性不取神煞论也。^②

《渊海子平·相心赋》云：人居六合，心相五行。欲晓一生，辨

① 需要说明的是，早在汉代的董仲舒，就已经将仁义礼智信五种道德品性与金木水火土五行之气对应起来。但董仲舒将仁义礼智信五常与五行对应起来并非是要推算人的性情，而是为了论证五常取法于天。

② 《四库全书子部七·李虚中命书中卷》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

形察性。官星恺悌，贵气轩昂，性优游而仁慈宽大，怀豁达而和畅声音，丰姿美而秀丽，性格敏而聪明。印绶主多智慧丰，身自在心慈。食神善能饮食，体厚而喜讴歌。偏官七杀，势压三公，喜酒色而偏争好斗，爱轩昂而扶弱欺强，性情如虎，急躁如风……五行有化，看何以推之；四柱无情，取元干而论也。且火炎主躁，必声燥而好礼；水清兑下，主言语而施仁。金白水清，质黑肥圆；土气厚重，信在四时。^①

《滴天髓·性情》云：五气不戾，性情中和；浊乱偏枯，性情乖逆。原注：五气在天，则为元亨利贞；赋在人，则仁、义、礼、智、信之性。恻隐、羞恶、辞让、是非、诚实之情，五所不戾者，则其存之而为性，发之而为情，莫不中和矣，反此者乖戾。^②

在上文的《李虚中命书》、《渊海子平》、《滴天髓》论性情部分，都对五行之气与人的性情之关系作了详细的论述。命理学认为人出生时四柱八字的五行之气决定了其性情，这一人性论对宋代理学的人性论产生了较大的影响。

人性是儒家学说中一个重要的论题，孟子言性善、荀子言性恶、董仲舒言性三品、韩愈亦持性三品之说。而直到张载、朱熹提出并完善人性二元论之后，儒家关于人性之争才“盖棺论定”。

朱熹认为，人性包含天命之性与气质之性两部分。天命之性本未尝偏，但气质所禀却有偏处，气有昏明厚薄之不同，然仁义礼智亦无缺一之理。但若恻隐多便流为姑息柔懦；若羞恶多便有羞恶。其所不当羞恶者，且如言光必有镜，然后有光；必有水，然后有光。光便是性，镜水便是气质。若无镜与水，则光亦散矣。如五色若顿在黑多处，便都黑了，入在红多处便都红了，却看你禀得气如何，然此理却只是善。即是此理如何得恶？所谓恶者，却是气也。

① 故宫珍本丛刊，《渊海子平·新刊合并官板音义评注》，海南出版社，2002年，第446页。

② 《滴天髓·任铁樵注》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

孟子之论尽是说性善，至有不善说是陷溺，是说起初无不善，后来方有不善耳。若如此，却似论性不论气有些不备。却得程氏说出气质来，接一接便接得有首尾一齐圆备了。又曰，才又在气质之下，如退之说三品等，皆是论气质之性。^①

在朱熹看来，天命之性为“仁义礼智”，是善的，为人人所拥有。人性之所以出现恶，是因为人出生之时气禀的不用。朱熹人性二元论的理论基础主要有两部分：“天命之性”之说来自《孟子》，而“气质之性”学说则很大程度上取自命理学。

朱熹在论气质之性时说道：只是二五之气，人之生适遇其气，有得清者，有得浊者。贵贱夭寿皆然，故有参差不齐。如此圣贤在上，则其气中和，不然则其气偏行，故有得其气清聪明而无福禄者，亦有得其气浊有福禄而无智者，皆其气数使然。尧舜禹皋文武周召得其正，孔孟夷齐得其偏者也。^②

朱熹关于气禀之性的观点受命理学气禀论的影响十分明显，都强调人在出生之时禀赋的五行之气对人命运的决定作用。命理学家不仅告诉人们四柱八字五行之气决定人的贵贱寿夭，而且告诉人们这些都是可以推算的。如此一来，命理学正好为朱熹的“气质之性”提供了“实证”论据。例如，当有人问朱熹人的技艺是否与气禀有关，朱熹答道：“亦是气，如今人看五行亦推测得些小。”当有人问为何父母贤惠而子女不孝时，朱熹又用命理学为论证：问：“以尧为父而有丹朱，以鲧为父而有禹，如何？”曰：“这个又是二气五行交际运行之际有清浊。人适逢其会，所以如此。如算命推五星阴阳交际之气，当其好者则质美，逢其恶者则不孝，又非人之气所能与也。”^③

需要指出的是，朱熹吸收命理学的“气禀论”来论证“气禀之

① 《四库全书·子部一·儒家类·朱子语类卷七》。

② 《四库全书·子部一·儒家类·朱子语类卷一》。

③ 《四库全书·子部一·儒家类·朱子语类卷四》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

性”并非是为了学理上的研究，而是为了要人学“圣人”。朱熹说：人之性皆善，然而有生下来善底，有生下来便恶底，此是气禀不用。且如天地之运万端而无穷，其可见者日月清明气候和正之时人，生而禀此气则为清明浑厚之气，须做个好人。若是日月昏暗寒暑反常，皆是天地之戾气，人若禀此气，则为不好底人何疑。人之为学，却是要变化气禀，然极难变化。如孟子道性善，不言气禀，只言人皆可以为尧舜。若勇猛直前，气禀之偏自消，功夫自成，故不言气禀。看来吾性既善，何故不能为圣贤，却是被这气禀害。如气禀偏于刚，则一向刚暴。偏于柔一向柔弱之类人，一向推托道气禀不好，不向前，又不得一向，不察气禀之害，只昏昏地去……濂溪云：‘性者，刚柔善恶中而已，故圣人立教俾人自易其恶，自志其中而止矣。’^①

人的气禀不同，有人禀清明浑厚之气，有人禀天地戾气。所以，人就必须认识到自身气禀，通过学圣人之学克服弱点变化气质，进而做到“致中和”。“气禀之性”概念的提出，对于维护纲常名教有极大帮助。因此朱熹说：孟子未尝说气质之性，程子论性所以有功于名教者，以其发明气质之性也。^②

从朱熹对“人禀二五之气”的论述中，我们可以看出：命理学用四柱八字五行之气推论人之富贵夭寿蕴含之社会理念，对朱熹的“气质之性”起到了一个实证作用。因此，朱熹在送给算命术士的序文中，对命理学大为赞赏：

世以人生年月日时所值枝干纳音，推知其人吉凶寿夭穷达者，其术虽若浅近，然学之者亦往往不能造其精微。盖天地所以生物之机，不越乎阴阳五行而已。其伸曲消息，错综变化，固已不可深穷，而物之所赋，贤愚贵贱之不同，特昏明厚薄毫厘之差耳，而可易知其说哉？徐君尝为儒，则尝知是说矣。

①② 《四库全书·子部一·儒家类·朱子语类卷四》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

其用志之密微百言之多中而固宜。世之君子倘一过而问焉，岂惟足以信徐君之术而振业之，亦足以知夫得于有生之初者，其赋予分量固已如是，富贵荣显固非贪慕所得致，而贫贱祸患固非巧力所可辞也。直道而行致命遂志一变末俗，以复古人忠厚廉耻之余风，则或徐君之助也。虽然与人子言依于孝，与人臣言依于忠，夭寿固不二矣，必修身以俟之，乃可以立命。^①

朱熹认为，人出生禀赋阴阳五行之气不同，所以贤愚贵贱也不同，而八字推算禄命建立于这一基础上，所以是可信的。如果世人找术士徐端叔算一算命，不但能够助其振兴产业，更可以知道人出生之时的富贵贫贱早已注定，富贵不能贪慕，而贫贱也不能通过巧力摆脱。这样一来，人们就会专注于道德文章，做到“直道而行致命遂志”。以此看来，徐端叔的算命术有助于人们追寻“忠厚廉耻”之风。

综上所述，命理学不仅对朱熹的人性二元论有巨大影响，而且其宣扬的宿命论也深受朱熹赞同。如果人人都知道富贵贫贱是注定的，那每个人都会致力于“立德立言”，世间也就不会有“君子喻于义，小人喻于利”之争了。可以说，命理学的社会理念对朱熹所坚守之“名教”是大有裨益的。

三、儒士对命理学的质疑与命理学之完善

作为“小传统”的命理学，自唐代形成完整理论体系，到宋代已经是“家喻户晓”。命理学在传播过程中，将儒家之名教纲常潜移默化地“内化”于民众心中，而其蕴含的社会理念更是对理学起到了“实证”支持。

^① 《四库全书·集部四·晦庵集·赠徐端叔命序》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

命理学对儒学产生重要影响的同时,作为知识精英的儒士针对命理学的纰漏、谬论也进行了理性地质疑、批判。儒士对命理学的质疑和批判主要有两种形式:其一是质疑命理学推算禄命“不验”,其二是命理学中的“书房派”对“江湖派”荒谬之处进行批判,并根据社会伦理之要求完善命理学。儒士对命理学的质疑,尤其是书房派对江湖派的批判,促进了命理学理论之“与时俱进”。

(一) 由简入繁的唐代“禄命术”

命理学在创立初期被称之为“禄命术”,其推算命运的方法也比较简单。在唐代的“禄命术”中,主要是用人出生的年、月干支之旺衰,辅助神煞为人推算。早期的禄命术不成体系,存在很多自相矛盾之处,因此受到了当时儒士的批判。

唐代的吕才(606—665)针对当时禄命术盛行的现象,在《叙禄命》一文中批判了其谬误之处:

命禄之书,行之久矣。多言或中,人乃信之。今更研寻,本非实录。但以积善余庆,不假建禄之吉;积恶余殃,岂由劫杀之灾?皇天无亲,常与善人;祸福之应,其犹响影。故有夏多罪,天命剿绝;宋景修德,妖孽夜移。学也禄在,岂待生当建学?文王忧勤损寿,不关月值空亡。长平坑卒,未闻共犯三刑;南阳贵士,何必俱当六合?历阳成湖,非独河魁之上;蜀郡炎燎,岂由灾厄之下?今时亦有同建同禄,而贵贱悬殊;共命共胎,而夭寿更异。

按《春秋》:鲁桓公六年七月,鲁庄公生。今检长历,庄公生当乙亥之岁,建申之月,以此推之,庄公乃当禄之空亡。依禄命书,法合贫贱,又犯勾绞六害,背驿马生,身克驿马,驿马三刑,当此生者,并无官爵。火命,七月生,当病乡,身合继随。今按《齐诗》讥庄公“猗嗟昌兮,颀而长兮。美目扬兮,巧趋踰兮。”唯有向命一条,法当长命。依检《春秋》,庄公薨时,计年

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

四十五矣，此则禄命不验一也。^①

吕才认为，禄命术存在许多谬误之处，他以鲁桓公为例说明：鲁桓公出生于乙亥年建申之月，其禄处于空亡而且又犯六害，按照禄命书应该是贫贱之人。此外，鲁桓公的年柱乙亥纳音为火，火命在秋天处于病乡，按禄命书应该是个子矮、长相丑。事实上，上述的贫贱、个子矮、长相丑特征与鲁桓公完全都不符合，这足以说明禄命不验。

通过吕才的描述可以知道，唐初的禄命术是以人出生的年月为用，主要通过看五行旺衰、神煞吉凶推禄命。同年同月出生之人数量很多，其禄命之差别也显而易见，因此吕才批判禄命术：“同建同禄，而贵贱悬殊；共命共胎，而夭寿更异”。

到了唐代中期，李虚中将禄命术作了完善，在年月的基础上增加了日时干支，这就使得“八字”相同之人数大大减少。更重要的是，《李虚中命书》中增加了对阴阳五行之气变化的论述，并使得禄命术晦涩难懂。因此韩愈在给李虚中写的墓志铭中称：以人之始生年月日所直日辰支干，相生胜衰死王相，斟酌推人寿命贵贱利不利，辄先处其年时，百不失一二。其说汪洋奥美，关节开解，万端千绪，参错重出。学者就传其法，初若可取，卒然失之。星官历翁，莫能与其校得失。^②

禄命术在李虚中的手中发扬光大，韩愈称其“汪洋奥美，关节开解，万端千绪，参错重出”，可见其理论体系之复杂。“万端千绪”的“李虚中术”使得后来的儒士很少再像吕才一样批判禄命术，因为“学者就传其法，初若可取，卒然失之”。既然鲜有人通晓禄命术，那就更谈不上批判了。需要指出的是，笔者并不认为李虚中创建复杂的命理学体系是为应对儒士之批评。笔者认为，命理学体系走向完备、复

① 《四库全书·旧唐书卷七十九·叙禄命》。

② 《四库全书·东雅堂昌黎集注卷二十八·殿中侍御史李君墓志铭》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

杂化是对儒士批判的“回应”，也是针对自身纰漏的完善。

（二）书房派对“神煞”的批判

唐代中期的“李虚中术”经宋代人的发挥，其理论体系更加复杂，这可以从南宋的禄命书《五行精纪》一书看出。（《五行精纪》是当时禄命术的集大成者，书中征引的禄命书达四十多种。）《五行精纪》继承了“李虚中术”，并利用增设“神煞”的方法来发扬“李虚中术”。

《李虚中命书》记载的神煞只有几种，而到《五行精纪》神煞数目则达几百种之多。名目繁多的神煞使得命理学偏离了阴阳五行学说，走向了“怪力乱神”。针对这一现象，北宋的徐子平创立了“子平术”，摒弃神煞以正五行论命。明代以后，“子平术”取代“李虚中术”成为禄命术的主流，但大多江湖派术士依然采用“神煞法”论命。

江湖术士偏爱“神煞”主要有两方面的原因：其一，江湖术士算命以谋生为目的，用一些骇人的神煞能够起到恐吓求测人的作用。当求测人有“大祸临头”的感觉时，江湖术士就抛出“解灾之法”来牟取钱财。其二，江湖派的身份大多为游民，绝少受过系统的四书五经教育，对充满思辨性的阴阳五行体系知之甚少，因此其学习禄命术主要是通过死记硬背“神煞”。

光怪陆离的“神煞”背离了儒学中“子不语怪力乱神”的原则，而江湖术士采用“神煞”牟取钱财、骇人听闻的行为也有违伦理道德。因此，明代的禄命术书房派代表人物张楠对“神煞”进行了批判：

骨髓破、铁扫帚、六害、大败、狼籍、飞天、八败、孤虚谬说。此说原止是将人之祸不与日地相关，断头绝脚为说，不特立诸空言，而且刻诸版籍，立险语，以骇人之听信。后世愚夫妇，遂以为真，或有斯犯，即骇而惊，或有高明，知其果于应验，以破其说，彼亦不信，且言曰：只读儒书，未谙此理，或亦酷信，遂使下愚之人，曰此上人尚且信之，我何疑焉！一犬吠形，百犬吠

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

声。又或储备了，果系偏枯，太弱太旺，有病无药，兼带谬说，愚人且不以储备字正理不好为说，只浪怨带此谬说之害，又蕞浪听愚人谚语，飞天狼籍是八败耶，此非君子之言，齐东野人之语也。愚谓此等妄语，刊诸版籍，必须焚其版，火其书，而后出。①

骨髓破、铁扫帚、六害、大败、狼籍、飞天、八败都是“神煞”的名称。张楠认为这些“神煞”是用来骇人听闻的，背离了阴阳五行学说，是“齐东野人之语”，非君子之言。为了证明“神煞”之虚妄，张楠列举了一个例子：

妇命祸福淫乱，式以八败、桃花杀为道忌。桃花杀之说曰：寅午戌兔从犯里出。盖其立说之意何耶？其实午戌属火，火则裸形，沐浴于卯，谓其火在卯上，浴水有裸体之嫌，妄立此名，其谬可知矣。吾尝屡见富贵夫子两全老妇，幼带八败，父母另将年命改造适人，及至临终，始夫子真造，以纪谱券，其夫又无大败之对。乃我尝将此妇真造视之，果系夫子星秀，理得中和，八败谬说果然也。又或本然八字偏枯，夫子星亏，又带八败，世俗之人，只谓其带败，不知其八字本然不差了。②

张楠见过一位富贵夫子双全的老妇人，这位老妇人八字带有“八败”，父母因此将其八字作了更改。老妇人直到临终时，才将自己真正的八字告诉丈夫和儿子，并记人家谱中。张楠仔细看了这位老妇人的命造，发现“夫子星秀，理得中和”。因此他得出结论：八败是谬说，有的八字本身五行偏枯，同时带八败，世俗之人只看八败却看不到其八字本身就差。

通过张楠举的例子可知，在明代“神煞”非常流行，而且对人们

①② (明)张楠著，邵伟华点校，《神峰通考》，兰州大学出版社，1994年，第3—7页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的生活也产生了很大影响。为了规避神煞，父母甚至修改子女的命运。针对当时人们重“神煞”不重五行，张楠提出了“焚其版火其书”的批判。

张楠对“神煞”的批判深刻影响了后世的命理学。清代的书房派命理学家陈素庵在《命理约言》中对“神煞”也进行了批评：旧书女命，子辰巳年生，四月为大败，八月为八败。丑申酉年生，七月为大败，五月为八败。寅卯午年生，十月为大败，十二月为八败。未戌亥生，正月未大败，三月未八败……皆每年取一月，夫一月之中，生女几千万亿，按有皆败皆寡者。况不论四柱，而独论一字，是有理乎？尝考富贵偕老女命，犯败与寡者甚多，其为谬说决矣。若不及辟之，或婚姻将谐而被破，或夫妇已配而相怨，或翁姑因此而憎弃，岂误人岂少哉。^①

陈素庵对大败、八败等“神煞”提出了质疑，他认为每年取一月论八败、大败是不合理的。每个月出生的女子数量很多，不可能命运一致。而且陈素庵对那些富贵偕老的女命进行了考证，犯败与寡的很多，可见“神煞”是谬说。因此必须及早将“神煞”之说去除，不然江湖术士一看女命就道“八败”、“大败”，结婚的夫妻有可能相互怨恨，而翁姑有可能憎弃女子，如此一来就会破坏婚姻之和谐。

根据明代张楠、清代陈素庵的描述，我们可以看出“神煞”在当时影响力是十分大的。身为儒士的书房派认为，荒谬的“神煞”背离了阴阳五行论命之正法，甚至对家庭关系之和谐有着潜在的破坏作用。上述这些都明显违背了儒教的规范，作为饱读圣贤书的儒士，自然要对“神煞”提出批判，并将命理学进入阴阳五行论命之“正道”上来。

（三）命理学对后天修为和环境的重视

明清时期，命理学之理念已经深入至当时社会的各个阶层。

^① 《命理约言·看女命法二》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

上至皇帝下至平民，无不对命理学津津乐道，但仍不乏儒士对命理学提出质疑。如宋濂在《禄命辨》中说道：以甲子干支推人所生年月，辗转相配其数极于七百二十，以七百二十之年月加之七百二十之日时，其数终于五十一万八千四百。夫以天下之广、兆民之众，林林而生者不可以数计。日有十二时，未必一时唯生一人也。以此观之，同时而生者不少，何其吉凶之不相同哉？^①宋濂对命理学提出了如吕才类似的质疑：同一时刻出生的人很多，但为何吉凶差别不同？

关于同一时刻出生而命运不同的现象，在明代就已经引起了命理学家的关注。万民英在《三命通会·十干十二年生大贵人例》写道：大贵人莫过帝王，考历代创业之君及明朝诸帝，无一合者。余尝谓天下之大，兆民之众，如此年月日时生者岂无其人。然未必皆大贵人要之，天生大贵人必有冥数气运以主之。年月日时多不足凭……吾郡有颜守芳生员与厂民袁大纲命同。颜贫袁富，颜多子袁仅二子，颜在而袁已死。颜读书守礼，有危疾而能自保，竟岁贡出身。袁则反是，合是数。人观之岂所生之家不同，而各人所习之也又异，其保身慎修克俭长年在吾人自求多福耳。若曰：我命该当贵长寿，而不修德进学，骄恣不法，岂命之所以为命也耶？^②

万民英认为天生大贵人必有“冥数气运”，而年月日时多不足凭。他列举了自己身边八字相同而命运不同的例子：郡里的颜守芳与袁大纲八字相同，颜贫困多子，袁富裕少子，颜寿命比袁要长。两人最大的差别在于，颜读书守礼，袁则恰恰相反。颜袁两人八字相同、命运不同，主要在于颜修身克俭，而袁反其道而行之。因此，万民英告诫后人，即使命运当贵，也要修德进学、自求多福，否则会反受其害。

此外，为了解释“八字相同命运不同”的质疑，命理学家开始将

① 《四库全书·集部八·明文衡卷十三·禄命辨》。

② 《四库全书·子部七·三命通会卷六》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

风水、出身、教育等因素都考虑进来。如任铁樵在《滴天髓·女命章》中道：凡观女命，关系非小，不可轻断淫邪，以渎神怒。然亦不可一例言命，或由祖宗迁葬、或由家门气数、或由丈夫不肖、或由母姑不良，幼失闺训，或由气习不善，无谨飭闺门，任其盗性越礼，入寺烧香，游戏看戏听词，男女混杂。初则阶下敷陈，入则内堂演说，始而或言贤孝节义之故事，继而渐及淫邪苟合之秽词，保无触念动心乎？所以居家第一件事，在严肃闺门。^①任铁樵认为，观女命不能够轻断淫邪，要综合考虑其生活环境。如果处在不好的环境中，则容易导致淫邪，所以居家一定要严肃闺门。

万民英、任铁樵都提出了不可完全生搬硬套命理学的观点。在万民英看来，命运不仅和八字有关，也与后天的修身守礼相关；在任铁樵看来，女命是否淫邪和后天的环境密不可分。二者主要是从理性的角度来修改和完善命理学理论，而在江湖派的理论中，风水对命运也有重要影响。如江湖派的经典作品《穷通宝鉴》云：正月甲木，初春尚有余寒，得丙癸逢，富贵双全。癸藏丙透，名寒木向阳，主大富贵。倘风水不及，亦不失儒林俊秀。

通过将风水、修为、环境等因素引入命理学，可以回应“八字相同命运不同”的质疑。但对这一质疑的解答最圆满的，要数清代纪晓岚的“禄命守恒论”：余尝以闻见最确者，反复深思，八字贵贱贫富，特大概如是。其间乘除盈缩，略有异同。无锡邹小山先生夫人，与安州陈密山先生夫人，八字干支亦同。小山先生官礼部侍郎，密山先生官贵州布政使，均二品也。论爵，布政不及侍郎之尊。论禄，则侍郎不及布政之厚。互相辅矣。二夫人并寿考。陈夫人早寡，然晚岁康强安乐。邹夫人白首齐眉，然晚岁丧明，家计亦薄，又相辅矣。此或疑地有南北，时有初正也。余第六侄与奴子刘云鹏，生时只隔一墙，两窗相对，两儿并落蓐啼。非惟时同刻同，乃至

① 《滴天髓·任铁樵注》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

分秒亦同。侄至十六岁而夭，而奴子今尚在。岂非此命所赋之数，只有此数。侄生长富贵，消耗先尽；奴子生长贫贱，消耗无多，禄尚未尽耶？盈虚消息，理似如斯，俟知命者更详之。^①

纪晓岚认为，八字相同之人所享有的禄总量是固定的，在现实中因为出身、地域等差别，会略有异同。纪晓岚以自己身边的例子说明：他的六侄和家奴的儿子刘云鹏，出生时只隔一墙，出生的时刻完全相同，但侄子十六岁夭，而家奴的儿子则仍然活着。在纪晓岚看来，八字相同之人所赋之数是固定的，六侄生长在富贵之家，已经消耗尽了；家奴的儿子生长在贫寒之家，消耗无多，所以寿命要长。纪晓岚提出的“禄守恒论”为后世的命理学家所采用，并以此来回应“八字相同命运不同”的质疑。而将风水、修为、环境等综合因素加入到命理学理论，使得命理学显得更加“客观”，进而为更多的人接受。

四、 儒学与命理学之深层矛盾

命理学与儒学之间的亲和性十分明显。但事实上，在儒学与命理学之间存在着深层次的矛盾。首先，对于儒学来说，三纲五常是“天道”，是绝对不可动摇的道德原则。而对命理学来说，三纲五常只是阴阳五行运行所要遵循的规则。四柱八字之五行流通凡是遵循了三纲五常之原则，就代表八字的主人能取得功名富贵。也就是说，儒学所要关注的是维持三纲五常之道德秩序，而命理学所关注的是功名利禄。这样一来，儒学所标榜的先贤，在命理学中就成为了“反面教材”。譬如，《渊海子平·人鉴论》云：根甘裔苦，贾谊屈于长沙；源浊六清，太公兴于渭水。兄多逢第，宜嗟范子之贫；

^①（清）纪昀，《阅微草堂笔记·滦阳消夏录二》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

印绶重叠,可比老彭之寿……伯牛有疾,缘故克以交差;司马何仇,盖比和而无位……或生逢败绝,郑谷归耕;禄马病衰,冯唐皓首。^①

《渊海子平》认为,范丹太贫寒因为八字中比劫太多;伯牛短寿是因为八字冲克太多;司马迁之所以深受腐刑,是因为比肩被克合;郑谷不出仕是因为八字禄马病衰。在命理学理论中,衡量命运之好坏的标准是财富、权力、寿命,而非儒家所提倡的道德文章。因此,在儒学系谱中作为先贤的范子、伯牛、司马迁、郑谷在命理学中都是反面的例子。^②

儒学将道德文章与富贵贫贱分开,主张以修身俟命的方式对待命运安排。但这一“安贫乐道”的信条并不能够约束命理学中的功利主义,反而在思想深层破坏了社会之伦理纲常。

首先,儒学并未提出改善命运的方法,而是要求人们安贫乐道。其次,大多数儒士和民众所要追求的目标都集中在现世的功名利禄,而非儒家所提倡的道德文章。既然伦理纲常与富贵贫贱毫无关系,那信奉实用主义的中国民众自然就会为达目的而不择手段:一个卖主求荣的人,可以将高官厚禄看作是命运的恩赐;一个认贼作父的人,也可以将嗟来之食视为“命中注定”;一个杀身成仁的人,则被认为是注定短命……如果现实中的“禄命”被当作最终的信仰,那社会的伦理底线就会荡然无存,而且会鼓励人们做坏事。

完全关注现世社会成员之个人功利的命理学对社会伦理之潜在破坏十分之大,但这种破坏作用却一直处于被约束的状态中。这是因为在民间社会中,命理学和道教、佛教混杂在一起。道教、

① 故宫珍本丛刊,《渊海子平·新刊合并官板音义评注》,海南出版社,2002年,第497—500页。

② 命理学的功利主义虽然与儒学之“君子喻于义,小人喻于利”的信条矛盾。但儒士对命理学并未口诛笔伐。其原因主要有二:其一,传统社会大多数民众所持的信条多为功利主义和实用主义,儒士本身也不例外;其二,儒士认为富贵贫贱是命中注定的,但道德文章却取决于个人之努力,“文章千古事,功名一时荣”。如果人人都知道富贵有定数,那功利之心就会大减,转而专心于道德文章。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

佛教既援引命理学的理论来让民众对天命产生敬畏感，同时也将积德行善、因果报应等伦理观掺杂其中。可以说，命理学对天命观之宣扬为道教、佛教提供了传播空间，同时道教、佛教也约束了命理学的功利主义倾向。本文在下一节中将详细论述命理学与道教、佛教之关系。

第二节 命理学与道教、 佛教思想之互相借鉴

命理学以阴阳五行理论模拟传统社会的家庭社会关系，与儒家思想互为支撑，并且在不断完善自身理论体系，因此到明清时期已绝少有人对其提出质疑。

但命理学宣扬的宿命论却有着较大的缺陷：其一，命理学认为四柱八字决定了人一生的富贵夭寿，但并未提出改善命运的方法；其二，命理学认为衡量命运好坏的标准是贫富贵贱，而这些与道德没有丝毫关系，这事实上既是对民众功利主义社会理念的反映，同时又为实用主义、功利主义进行辩护和“纵容”。

命理学对于如何改善命运、命运与道德关系的“漠视”，恰好为道教与佛教提供了思想基础和传播空间。在探讨如何改善命运、命运与道德关系两个论题的过程中，命理学中的社会理念与儒释道三教相互融合，最终形塑了中国人乐天知命、福善祸淫的命运观。本文在这一节中将论述这一命运观的形成过程。

一、道教对命理学与命理信仰之完善

命理学与道教在历史上有着千丝万缕之关联：创立“子平术”

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

的徐子平是一位隐士，曾向道教人物陈抟、麻衣道人求教；道教“五术”：山、医、命、相、卜就包括命术；许多江湖算命术士都以道士自居。但实际上，道教对命理学影响最大的则是提出了两种改善命运的方法：积德行善、巫术禳解。这两种改善命运的方法填补了命理学的“缺憾”，极大迎合了民众的实用主义和功利主义心理。

（一）道教的星命术与命理学

道教中也有推算禄命的术数，但是与命理学差别很大：道教星命术推算禄命是以人出生时天上星宿位置所构成的“神煞”为依据，而每个星宿背后都有主管的神祇。因此，在道教的星命术中，吉凶祸福不但可以推算，也是可以通过禳解与主管星宿的神祇沟通，从而达到趋吉避凶的目的。

道教的星命术与“不语怪力乱神”的书房派命理学相去甚远，但是在江湖派算命术士的手里，星命术与命理学往往混杂在一起。此外，道教的星命术不但可以推算祸福，还有一整套趋吉避凶的禳解巫术，这对信奉实用主义的民众是有莫大吸引力的。因此，命理学在民众生活中往往是与道教的星命术混杂在一起。这样的好处就是，人们不仅通过算命来知道贵贱夭寿，还能通过禳解趋吉避凶获得心理上的安慰。

星命术与命理学在民众生活中的混杂，兴起于明代，^①这在许多反映当时市井生活的小说中都有反映，例如《金瓶梅》第十二回刘瞎子为潘金莲算命中就有详细描述：妇人说与他八字，贼瞎用手捏了捏，说道：“娘子庚辰年，庚寅月，乙亥日，己丑时，初八日立春，己交正月算命。依子平正论，娘子这八字，虽故清奇，一生不得夫

^① 例如，明代的术数书籍《星平会海》就融合星命术与命理学于一体，作者题名为“武当山月金山人震阳水中龙编集”。从中我们可以看出，在道教中星命术与命理学是混杂在一起的。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

星济，子上有些妨碍。乙木生在正月间，亦做身旺论，不克当自焚。又两重庚金，羊刃大重，夫星难为，克过两个才好。”妇人道：“已克过了。”贼瞎子道：“娘子这命中休怪小人说，子平虽取煞印格，只吃了亥中有癸水，丑中又有癸水，水太多了，冲动了只一重己土，官杀混杂。论来，男子煞重掌威权，女子煞重必刑夫，所以主为人聪明机变，得人之宠。只有一件，今岁流年甲辰，岁运并临，灾殃立至。命中又犯小耗勾绞，两位星辰打搅，虽不能伤，却主有比较不和，小人嘴舌，常沾些啾唧不宁之状。”妇人听了，说道：“累先生仔细用心，与我回背回背。我这里一两银子相谢先生，买一盏茶吃。奴不求别的，只愿得小人离退，夫主爱敬便了。”一面转入房内，拔了两件首饰递与贼瞎。贼瞎收入袖中，说道：“既要小人回背，用柳木一块，刻两个男女人形，书著娘子与夫主生辰八字，用七七四十九根红线扎在一处。上用红纱一片，蒙在男子眼中，用艾塞其心，用针钉其手，下用胶粘其足，暗暗埋在睡的枕头内。有朱砂书符一道烧灰，暗暗搅茶内。若得夫主吃了茶，到晚夕睡了枕头，不过三日，自然有验。”

《金瓶梅》中刘瞎子为潘金莲算命充分反映出星命术与命理学之混杂：刘瞎子用子平术定潘金莲之格局，而其所说的“小耗勾绞，两位星辰打搅”则是星命学的术语。当刘瞎子说到流年不和，潘金莲连忙许诺给他一两银子，让其“回背”。刘瞎子在接了潘金莲的酬谢后，教授其“回背”术，并允诺为其写符咒，这又是星命术中的禳解之术。星命学、命理学的混杂在《金瓶梅》中有多处描述，如第二十九回吴神仙为西门庆、李瓶儿等用子平术算命，在第七十九回吴神仙又为西门庆演禽星；第六十二回潘道士为病危的李瓶儿祭本命星坛等。

通过《金瓶梅》的描述，我们可以看到，虽然作为知识精英的儒士一直在努力去除命理学中的“怪力乱神”，但对于基层民众来讲，反而是命理学与星命术之混杂最受欢迎。因为二者之混合不但可

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

以推算吉凶祸福,还能够为实用主义取向的民众提供禳解之术。

(二) 道教的“善恶报应”理念

宿命论作为命理信仰的理论基础在中国人的思想中根深蒂固,但中国人也相信善恶报应。早在周代就有“天命靡常、惟德是辅”的社会思想;^①《周易》云:“积善之家必有余庆,积不善之家必有余殃”。古代中国素朴的善恶报应观念被道教所吸收,并与“神鬼”联系在一起:天上的神鬼监察人间的善恶,并负责赏善罚恶。

在魏晋时期,善恶报应是与成仙得道密切相关的,葛洪在《抱朴子内外篇》中将行善列为成仙的必经步骤:或问曰:“为道者当先立功德,审然否?”抱朴子答曰:“有之。按《玉铃经》中篇云,立功为上,除过次之。为道者以救人危使免祸,护人疾病,令不枉死,为上功也。欲求仙者,要当以忠孝和顺仁信为本。若德行不修,而但务方术,皆不得长生也。行恶事大者,司命夺纪,小过夺算,随所犯轻重,故所夺有多少也。凡人之受命得寿,自有本数,数本多者,则纪算难尽而迟死,若所禀本少,而所犯者多,则纪算速尽而早死。又云,人欲地仙,当立三百善;欲天仙,立千二百善。若有千一百九十九善,而忽复中行一恶,则尽失前善,乃当复更起善数耳。故善不在大,恶不在小也。虽不作恶事,而口及所行之事,及责求布施之报,便复失此一事之善,但不尽失耳。又云,积善事未满,虽服仙药,亦无益也。若不服仙药,并行好事,虽未使得仙,亦可无卒死之祸矣。吾更疑彭祖之辈,善功未足,故不能升天耳。”^②

葛洪认为,如果做了恶事,司命之神就会削减人的寿命;而修德性、做善事是求长生的必要条件,想成为地仙需要做三百件善事,要成为天仙需要做一千二百件善事。如果善事做不满,只通过

① 《四库全书·尚书讲义卷九·伊尹作咸有一德》。

② 《四库全书·子部十四·抱朴子内篇·对俗》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

服仙药是不能成仙的。在魏晋南北朝时代，求仙慕道是当时流行的“思潮”，葛洪将善恶报应与长生结合起来，也就不足为怪了。

魏晋时期成仙得道是“显学”，而到了唐宋时期人们更注重现世的利益，于是善恶报应又与现世的功名利禄联系起来。在这一转变过程中，面相、禄命术等术数起到了重要的作用：江湖术士通过算命、相面等术数使得人们接受宿命论，同时又抛出“善恶报应”理论来告诉人们如何改善命运。可以说，术数为唐宋时期的善恶报应提供了“实证基础”，使得求测者产生敬畏感，进而遵守道德规范。

善恶报应与术数在思想上的“互补”，在唐宋时期口耳相传的故事中屡见不鲜。《太平广记》中就记载了这样一个故事：唐范明府者，忘其名，颇晓术数。选授江南一县宰，自课其命云：“来年秋，禄寿俱尽。”将出京，又访于日者，日者曰：“子来年七月数尽，胡为远官哉？”范曰：“某固知之，一女未嫁，利薄俸以资遣耳。”及之任，买得一婢子，因诘其姓氏，婢子曰“姓张，父尝为某堰官，兵寇之乱，略卖至此。”范惊起，问其父名，乃仿昔之交契也。谓其妻曰：“某女不忧不嫁，悉以女妆奁，择邑客谨善者配之。”秩满归京，日者大骇曰：“子前何相诘之甚！算子禄寿俱尽，今乃无恙，非甲子差缪，即当有阴德为报耳！”范曰：“俱无之。”日者诘问不已，范以嫁女仆事告之。日者曰：“此即是矣。子之福寿，未可量也。”后历官数任而终。^①

唐代的范明府是一个精通术数的人，被选拔成为江南的县宰，他自己为自己算命说：明年秋天禄命就到尽头了。后来在要离京的时候，又找到了一个日者（术士）算命，日者告诉他明年七月寿命就到头了，劝他不要去远方做官。范明府说自己还有一个女儿未出嫁，当官赚些俸禄正好用作女儿的嫁妆。在他上任后，买到了一个婢女，细细一追问才知道，婢女是故知的女儿。于是，范明府对

① 《四库全书·子部十二·太平广记报应十六·范明府》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

妻子说：“我们的女儿不担心嫁不出去，就把嫁妆给故知的女儿，让她出嫁吧。”范明府任职十年期满回到京城，日者见到他大吃一惊，说道：“我算你的寿命已经尽了，到现在依然无恙，莫非你做了积德的事情？”范明府说并没有，日者不停追问，范明府将嫁女仆的事情告诉了他。日者说：“这就是了，你的福寿不可限量。”后来，范明府做了好几任官才去世。

《太平广记》中范明府的故事充分说明唐代道教教义已经开始与命理学的宿命论互相借鉴。命理学告诉人们，富贵夭寿是有定数的，而当命理学不验时，术士就归因于“阴德”。那些做了善事的人、积了阴德的人，就能够改善自身的命运。

到了宋代，道教善恶报应的教义已经形成了比较完善的体系，并通过“劝善书”的形式在民间广为流传。在宋代比较流行的《太上感应篇》^①说道：夫心起于善，善虽未为，而吉神已随之。或心起于恶，恶虽未为，而凶神已随之。其有曾行恶事，后自改悔，诸恶莫作，众善奉行，久久必获吉庆，所谓转祸为福也。故吉人语善、视善、行善，一日有三善，三年天必降之福。凶人语恶、视恶、行恶，一日有三恶，三年天必降之祸。胡不勉而行之？

道教的善恶报应思想通过劝善书等形式传播于社会，使得人们不但相信命运之存在，也相信能通过身体力行道德规范达到改善命运的目的。北宋吴处厚所著的《青箱杂记》记载了两首道诗：冯瀛王道诗虽浅近而多谕理……今并录之，诗曰：“穷达皆由命，何劳发叹声。但知行好事，莫要问前程。冬去水须浅，春来草自生。请君观此理，天道甚分明。”又偶作云：“莫为危时便怆神，前程往往有期因。须知海岳归明主，未省乾坤陷吉人。道德几时曾去世，舟车何处不通津。但教方寸无诸恶，狼虎丛中也立身。”^②

① 《太上感应篇》为道教的劝善书，但是其中融合了许多儒学、佛教的善恶报应思想。

② 《四库全书·青箱杂记·卷二》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

这两首道诗说明,在宋代“穷达皆由命”与“但行好事”的观念已同时深入人心。可见,道教的善恶报应思想为贯彻宿命论的命理学注入了道德的规范。试想,如果没有善恶报应的思想,命理学所宣扬的宿命论与功利主义很容易让人们为现实之利益毫无顾忌、无恶不作。正因为人们相信“举头三尺有神明”;相信“人间私语,天闻若雷;暗室亏心,神目如电”,相信“善有善报、恶有恶报”,命理信仰才未走向彻底的“无神论”,进而让人们产生对“天命”的敬畏感。

二、佛教三世因果论对中国本土天命观之完善

命理学既是对民众功利主义社会理念的反映,同时又为功利主义进行辩护和“纵容”。对此儒学和道教提出了不同的策略。儒学主张“修身俟命、恪守名教”,道教则主张通过“积德行善、巫术禳解”。但无论是儒学还是道教提出的方法,都有着很大的局限性。

儒学提出的“修身俟命、恪守名教”对于实用主义取向的民众来说很难发挥作用,即使是儒士也大多以儒学为升官发财的敲门砖。而道教提倡的“巫术禳解”本身就是一种体现“个体理性”的巫术,至于善恶报应观念虽然让人对鬼神产生敬畏感,但现实中“杀人放火金腰带,修桥补路无尸骸”的现象屡见不鲜,人们渐渐也就动摇了对善恶报应的信念。

更进一步讲,命理学、儒学、道教所关注的都是现世,对于天命来自哪里,人死后的世界如何都很少关注。正是中国本土天命观过于强烈的现世取向、对超验世界的漠视,以及伦理观念的缺陷,为佛教的传播提供了巨大的空间。

在今天的研究中,许多学者往往将佛教的成功传播归因于其采取的策略。而在笔者看来,佛教的成功传播深层次原因是其对

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

中国本土天命观、伦理观缺陷的整合和弥补。佛教对本土天命观最有影响的理论是“三世因果说”。

三世因果说认为：一个人的命运是由其前世之因所决定，而一个人今世之作为又决定其来世之命运，这就弥补了中国本土天命观的缺点：在儒、道、命理学中，命运之好坏完全由其所禀之气决定，而一个人的气禀完全是随机现象，至于人死后的世界如何，儒道基本采取漠不关心的态度。^①而佛教的三世因果论告诉人们：今世之际遇，来自前世之作为；来世之命运，取决于今世之行为：一切世间，男女老少，贫贱富贵，受苦无穷，享福不尽，皆是前生因果之报。今生做官为何因，前世黄金装佛身。前世修来今世受，紫袍玉带佛前求……骑马坐轿为何因，前世修桥补路人。穿绸穿缎为何因，前世施衣济穷人……今生猪狗为何因，前世皆因骗害人……今生多病为何因，前世杀生害命人。鳏寡孤独为何因，前世狠心嫉妒人……雷打火烧为何因，大秤小斗不公平。^②

佛教的三世因果论提出了灵魂不灭说，将命运之贵贱寿夭归因于前世之作为，这样就使得人们将命运认知为一种与“我”息息相关的力量，而非是冥冥中不可捉摸的气禀。正因为灵魂不灭，人生有来世，那么现实中善恶不报的事实也就不足为怪了：今世不报，来世必报。通过三世因果说，中国本土的宿命论得以完善，并给予了人们改善命运的动力和勇气。

“三世因果说”在唐代已经与中国本土的宿命论、道教融合起来，《太平广记》中记载了许多唐代的因果报应故事，例如：唐袁志通，天水人，常持金刚经。年二十，被驱为军士，败走岩岭，经日不

① 道教教义中认为人死后或者去阴曹地府、或者成仙，但无论是阴间还是天上的神仙，都与人间一样存在着严格的等级制度。例如，人间有皇帝，天上就有玉皇大帝。也就是说，在道教的教义中，死后的世界只不过是另一种形式存在的“人间”。

② 《三世因果经》在民间流传很广，笔者所引内容来自佛教爱好者散发的小册子。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

得食。而觉二童子，持满盂饭来与之。志通拜，忽然不见，既食讫，累日不饥。后得还乡，贞观八年病死，两日即苏，曰：“被人领见王，王问在生善业，答云：‘常持金刚经。’王甚喜曰：‘且令送出。’”遂活。^①阎王是道教中的人物，而《金刚经》是佛教的著作，从上面的故事可以看出，道教佛教在唐代的融合。

到宋代，佛教与道教之积德行善改善命运思想已经非常接近，并与中国本土的宿命论密切相关。《太平广记》记载了许多类似的故事：宋马处伯，巴西阆中人也。少信佛法，尝作宣汉县令。元嘉十二年，七月夜，梦见天际有三人，长二丈余，姿容严厉。临云下观，诸天伎乐，盈于空中，告曰：“汝厄在荆楚，戊寅之年，八月四日。若处山泽，其祸克消。人中斋戒，亦可获免。若过此期，当悟道也。”时俯见相识杨暹等八人，并着锁械。又见道士胡辽，半身出空，天际人皆记八人命尽年月，唯语辽曰：“若能修立功德，犹可延长也。”暹等皆如期而亡。辽益惧，奉法山居，勤励弥至。处伯后为梁州西曹掾，州将萧思话也。萧转南蛮，复命为行参军，处伯思荆楚之言，心甚惧，求萧解职，将适衡山，萧苦不许。十三年即戊寅岁也，六月末得病，至八月危笃。其日黄昏后，忽朗然彻视，遥见西方有三人行，长可二丈。前一人衣袷垂髻，项有光，后二人姿质金耀，仪相端备，列于空中，去地数仞，处伯委悉详视，犹是前所梦者也。顷之不见，余芳移时方歇，同居小大，皆闻香气，因而流汗，病即小差。处伯所居颇卑陋，于时自觉处在殿堂，廊壁焕耀，皆是珍宝，俄即所患平复。^②

这段故事讲的是宋代马处伯。马处伯，是巴西阆中人，少年信奉佛法，曾作宣汉县县令。元嘉十二年七月的一夜，梦见天际有三个人，两丈多高，姿容严厉，临云下看，诸天上的伎女之乐，布满空

① 《四库全书·子部十二·太平广记报应一·袁志通》。

② 《四库全书·子部十二·太平广记报应十二·马处伯》。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

中,告诉处伯说:“你的噩运在荆楚,戊寅之年八月四日。如果处在山水边,那个灾祸就可消逝;人中斋戒,也可以获免。如果过了这个时期,就能通道。”当时低头看见相识的杨暹等八个人都被锁着刑械,又看见道士胡辽,半身出空中。天际人都记着八个人命尽的年月,只对胡辽说:“你如果能修建功德,还可延长寿命。”暹等人按期而死了,胡辽更加害怕,居住在山上奉法,更加勤奋诚至。处伯以后为梁州西曹掾,州将萧思说他将转到南蛮任职,被任命为行参军。处伯想天际人说到荆楚之祸,心里非常害怕,请求萧解除职务,将要到衡山去,萧苦苦不应。十三年即戊寅年,六月得病,到了八月病更重,那天的黄昏后,忽然眼前豁然开朗,远远地看见西方有三个人,可有二丈高。前一个人穿着长衣,垂发,脖子上有光。后两个人姿态气质金光耀眼,仪表容貌端正,站在空中,距地有几丈。处伯仔细地看,还是前次所梦见的人,一会就不见了。留下的芳香走的时候才停止,在一起住的老小,都闻到了香气。处伯因而流汗,病也就稍好了些。处伯所居的地方很简陋,当时自己觉得像处在殿堂一样,廊壁生辉,都是珍宝。不一会所得的病就全好了。

在上文中,笃信佛法的马处伯梦见有人告知其命尽的年月日,即“戊寅之年八月四日”。这可谓间接反映了宋代命理学的发达——人死亡的年月日都可以推算。但梦中人同时告诉马处伯,斋戒、修建功德就可以延长寿命,这又是佛教的思想。《太平广记》中马处伯的故事说明,在宋代时佛教改善命运的方法已经与本土的宿命论融合起来。

佛教“三世因果说”在唐宋已经与中国本土的儒、道以及命理学融合,并逐渐形成了“以儒治世、以佛治心、以道治身”儒释道三教合流的格局。在儒释道三教合流的基础上,作为小传统的命理学宿命论与大传统的儒释道三教命运观进一步整合,并最终在明代成为系统化的命理信仰。本书将以明代广为流传的劝善书《了凡四训》为例,来论述多元并流的中国人的命理信仰。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第三节 明代系统命理信仰的形成： 以《了凡四训》为例

在唐宋时期，儒释道三教与命理学各取所长、互相融合。如果以一个比喻来说明儒释道与命理学之关系，笔者认为可以将儒释道喻为一棵参天大树，而命理学就是这棵大树的重要根系。命理学之所以具有如此重要的地位，是因为在中国文化中宗教气氛十分淡漠，而绝大多数民众信奉现世主义、功利主义，如果没有命理学将天命的概念“实证化”、“操作化”，那么中国人很难对超自然力量产生敬畏感。试想如果人们不相信天命，那道教的善恶报应就无从谈起；如果人们不相信天命，佛教之三世因果说就毫无依据；如果人们不相信天命，人们就会为了现实之利益无所不用其极。^①

正是命理学以“实证”方式传播宿命论，信奉实用主义的中国人才相信命运是存在的，并可以通过阴阳五行推算，而支配阴阳五行的力量或者是天命、或者是鬼神、或者是佛祖。既然命运存在，要改善命运就要取悦于上天、鬼神、佛祖，民众自然就回到儒释道所倡导之社会伦理上来。从这个角度来说，命理学越是发达，则儒释道思想也越有“市场”。

命理学为儒释道的社会伦理观提供了“根系”作用，经过唐宋时期命理学与儒释道思想互相借鉴，到明代，命理学已经与儒释道思想融合、借鉴，形成命理信仰并广泛在民众生活中传播。笔者在下文中将以明代广为流传的劝善书《了凡四训》为例，来阐述明代系统化命理信仰之形成、在民众中广泛传播的过程。

^① 事实上，中国人淡漠的宗教观念所导致的唯利是图例子在历史上比比皆是。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

一、劝善书《了凡四训》的时代背景

明代时,命理学理论已十分完善,涌现出许多命理学著作,如:《渊海子平》、《三命通会》、《神峰通考》等。在唐宋时期,算命虽然非常盛行,但掌握命理学的人数量并不是很多。而到明代,《三命通会》之类的命理学书籍可谓是家家都有。可以说,明代时人们不但爱算命,更爱学习命理学。

正因为命理学成为人们生活的一部分,明代社会中弥漫浓厚的宿命论氛围。这种浓厚的宿命论可以通过明代的小说看出,《金瓶梅》、《拍案惊奇》、《水浒传》等无不充满了对算命活动以及宿命论之描写与渲染。《初刻拍案惊奇》的开头处就写道:单道着人生功名富贵,总有天数,不如图一个见的怜活。试看往古来今,一部十六史中,多少英雄豪杰,该富的不得富,该贵的不得贵。能文的倚马千言,用不着时,几张纸盖不完酱瓿。能武的穿杨百步,用不着时,几竿箭煮不熟饭锅。极至那痴呆懵懂生来的有福分的,随他文学低浅,也会发科发甲,随他武艺庸常,也会大请大受。真所谓时也,运也,命也。俗语有两句道得好:“命若穷,掘得黄金化作铜;命若富,拾着白纸变成布。”总来只听掌命司颠之倒之。所以吴彦高又有词云:“造化小儿无定据,翻来覆去,倒横直竖,眼见都如许。”僧晦庵亦有词云:“谁不愿黄金屋?谁不愿千钟粟?算五行不是这般题目。枉使心机闲计较,儿孙自有儿孙福。”苏东坡亦有词云:“蜗角虚名,蝇头微利,算来着甚于忙?事皆前定,谁弱又谁强?”这几位名人说来说去,都是一个意思。总不如古语云:“万事分已定,浮生空自忙。”^①

在明代社会中,“万事分已定,浮生空自忙”的宿命论已占据了

^① (明)凌濛初,《初刻拍案惊奇》卷一。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

人们的思想,《了凡四训》正是在这一思想背景下产生的。针对当时的宿命论,明代的袁了凡根据自己的经历,写就了《了凡四训》一书来教导子孙如何改善命运。

袁了凡(1533—1606),名表,后改名黄,字庆远,又字坤仪、仪甫,初号学海,后改了凡,后人常以其号了凡称之。袁了凡出生于嘉善县魏塘镇,万历十四年(1586)中进士,万历十六年授宝坻知县,颇有政绩。袁了凡还是一位水利学家,撰有《皇都水利》一书。据《四库全书》记载:明袁黄号了凡……官兵部主事。是编《皇都水利》)历考北直隶河渠……诸论大义颇与徐贞明潞水客谈相近。黄尝任宝坻令,县赋繁重,具疏乞减,故于畿辅利弊尤所究心。(《四库全书总目·卷七十五》)

袁了凡是迄今所知中国第一位具名的善书作者,他的劝善书《了凡四训》融会命理学社会理念与儒释道三教思想,劝人积善改过,强调从治心入手自我修养。《了凡四训》中的命运观融合宿命论与儒释道为一体,可以说是中国人命理信仰形成的“里程碑式”著作。自明代以来,《了凡四训》,不但流传于中国各地,为书香门第奉为“传家之宝”,并且东传至日本,对日本政经界发挥深远的影响力。日本著名汉学家阳明学大师安冈正笃先生对《了凡四训》推崇备至,建议日本天皇及历任首相视为“治国宝典”。

二、《了凡四训》中系统化的命理信仰

《了凡四训》是袁了凡以自传形式写成的劝善书,全书分为:立命之学、改过之法、积善之方、谦德之效四部分。其中前两部分是袁了凡的切身经历,而后两部分是袁了凡对古人改善命运思想的总结。

在“立命之学”部分,袁了凡记载了自己的身世和知命立命的经过。袁了凡幼年丧父,母亲让他学习医学,一来可以治病救人,

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

二来能有一技之长。后来袁了凡在慈云寺见到了一位修髯伟貌、飘飘若仙的老者，便对他行礼。老者对袁了凡说：“你是仕途中人，明年就要进学了，为何不读书呢？”袁了凡于是就把为何学医告诉了老者，并问老者的姓氏和家乡。老者说：“我姓孔，云南人。我得到了邵雍皇极数的真传。”袁了凡于是就把孔长者带到家中，并禀告母亲。袁母说：“要善待老人。”之后，袁了凡就试验孔长者的皇极数，发现推算过去的事情毫无差错。他便有了重新读书的想法。于是，袁了凡找到了表兄沈称商量读书的事。表兄沈称说：“郁海谷先生在我朋友家开馆教书，我把你送到那里去寄学吧。”袁了凡之后就拜了郁先生为老师。

孔长者为袁了凡用皇极数推测命运：县考童生第十四名；府考第七十一名；提学考试第九名。接着又为袁了凡推算终身命运，把哪一年考试第一名，哪一年补廩，哪一年当贡，贡后哪一年当选四川某大尹都算得一清二楚。孔长者推算袁了凡的寿命是五十三岁，无子而终。

自推算命运之后，所有考试的名次先后，都和孔长者所算的一模一样。只有一样不符合：孔长者推算袁了凡食廩米九十一石五斗出贡，但当他食米七十一石的时候，屠宗师就批准袁了凡补贡。于是，袁了凡对孔长者的推算开始怀疑。后来，负责审核盖章的杨公驳斥了补贡的文书，直到丁卯（1567）年，殷秋溟宗师见到了袁了凡考试的备卷，感叹道：袁了凡所写的五策就是五篇奏议，怎么能够让他老于窗下呢？于是，就同意了出贡的文书。加上以前食米的总数，总共有九十一石五斗，这与孔长者的推算完全一致。袁了凡自此相信：冥冥之中都是命运的安排，开始变得澹然无求。

袁了凡在燕都（北京）入贡，在一年的时间内天天静坐，不读书。己巳年（1569），未入监学，袁了凡到栖霞寺拜访云谷禅师。两人对坐一室，三天三夜不睡觉。

云谷禅师问道：“凡人不能成为圣人，大多为妄念相缠。你坐

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

了三天，不见有妄念，为何？”袁了凡说：“我的命运被孔先生算定了，荣辱生死都有定数，我怎么会有妄念呢。”云谷道：“我以为你是豪杰，原来只是凡夫。”袁了凡问其原因，云谷说：“人有心，所以被阴阳定数束缚。但是这只是对凡人而言，对于大善大恶之人，是不受阴阳定数的束缚的。你被孔长者算定，不差分毫，岂不是凡夫？”袁了凡问道：“命数是可以改变的吗？”云谷答：“命由我作，福自己求。佛教典籍说‘求富贵得富贵，求男女得男女，求长寿得长寿’，佛祖菩萨如是说，怎么可能欺骗人呢？”

袁了凡问道：“孟子说‘求则得之’，是求在我。道德仁义可以力求，功名富贵如何求得？”

云谷说：“孟子说的不错，是你理解错了。六祖慧能曾说：‘一切福田，不离方寸；从心而觅，感无不通。’求在我，不独得道德仁义，也能得到功名富贵；内外双得，是求有益于得也。”

接着，云谷禅师问道：“孔长者推算你的命运是怎样的？”袁了凡以实情相告。

云谷说：“你自己认为自己应该得科第、应该生子吗？”袁了凡反省了很久说：“不应该。科第中人都有福相。我福薄，又不能够积德行善，不能容人，这些都是福分浅薄的表现，怎么能够科第呢。而且我好洁净、爱生气、好彻夜常坐，类似的过错太多了，所以也难有儿子。”

云谷说：“你既然认识到了不发科第、不生子的原因，那就要积德、和爱，洗心革面，就一定能够改变命运。”袁了凡相信了云谷禅师的话，于是将过去的种种过错在佛前尽情发露，向佛祖发暂行三千善事，并求登科。云谷把功过格给了袁了凡，令他每日把所做的事都记录下来，做了好事就记数，做了坏事就抵消好事。

袁了凡自此悟出了立命之学，改号了凡，开始变得战战兢兢，在暗室之中也恐得罪天地鬼神。到第二年（1570）科举考试，孔长者算考第三，袁了凡竟考第一，而且乡试又考中了举人。袁了凡从

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

己巳年(1569)许愿,到己卯年(1579)才完成三千善事。等到庚辰年(1580),袁了凡为求子又在佛前许下三千善事,辛巳年(1581),妻子生下了儿子天启。到癸未年(1583),袁了凡许下的三千善事已经完成,于是又为中进士许下一万件善事。丙戌年(1586),袁了凡考中了进士,被授予宝坻知县。

根据袁了凡的自述,其命运从遇见云谷禅师后完全跳出了孔长者的推算。孔长者推其寿命五十九岁,而袁了凡到六十九岁的时候依然健康,于是写下了《了凡四训》一文来教导子孙。为了让后人知晓自己改善命运的经验,袁了凡又写下了改过之法、积善之方、谦德之效三章。在上述三章里,袁了凡系统阐述了改善命运的方法。

三、袁了凡的改命方法

袁了凡的改命方法主要有三个部分:积善、改过、谦德。笔者在下文中一一阐述。

(一) 积德行善改变命运

袁了凡在接受了云谷禅师的“命由我做,福自己求”信条后,开始通过积德行善的方式来改善命运。他在功过格上记录自己每日的作为,并力行善事。孔长者预测袁了凡没有儿子,也不能考取进士。而随着袁了凡累积的善事越来越多,其命运开始跳出了孔长者的预测:辛巳年有了儿子,丙戌年登第,并做了宝坻县的知县,而且在六十九岁的时候身体依然很健康。

为了让子孙以及效仿自己的人能够明确什么是善行,怎样才算积善,袁了凡在书中举了行善的例子:洪水中不捞财物,一心救人;拿出自家口粮给囚犯;平叛中严禁军兵滥杀无辜;雪中救人性命;以粉团施舍穷人;卖自家田救邻居;荒年用粮食救济灾民;为无

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

辜人狱者申明冤情等等。同时，袁了凡告诫子孙，只要能效仿这些例子去做，不但可以提升自己的人生价值，获得如意的回报，还可以惠及子孙后代。

袁了凡总结了十条善行的准则：与人为善、爱敬存心、成人之美、劝人为善、救人危急、兴建大利、舍财作福、护持正法、敬重尊长、爱惜物命。以上列举的善事以及善行准则都是外在的行为表现，而袁了凡认为在行善的时候，善心是至关重要的。

昔有某氏女入寺，欲施而无财，止有钱二文，捐而与之，主席者亲为忏悔；及后入宫富贵，携数千金入寺舍之，主僧惟令其徒回向而已。因问曰：“吾前施钱二文，师亲为忏悔，今施数千金，而师不回向，何也？”曰：“前者物虽薄，而施心甚真，非老僧亲忏，不足报德；今物虽厚，而施心不若前日之切，令人代忏足矣。”^①

在上面的例子中，一位女子捐了仅有的两文钱，寺里的主僧亲自为她忏悔。而在这位女子富贵后，施数千金，主僧只是让自己的徒弟为她回向。在主僧看来，第一次施舍的钱物虽然少，但是施舍的心最真，而第二次的钱物很多，施心已经不是很迫切了，所以就让自己的弟子为她祈祷。

袁了凡还指出，为善要有善心，但同时又不能够执著于此。又为善而心不著善，则随所成就，皆得圆满。心著于善，虽终身勤励，止于半善而已。譬如以财济人，内不见己，外不见人，中不见所施之物，是谓三轮体空，是谓一心清净，则斗粟可以种无涯之福，一文可以消千劫之罪，倘此心未忘，虽黄金万镒，福不满也。不能够为了做善事而去做，而要行善作为一种随心所欲的行为，这样才能“随所成就，皆得圆满”。

① 《了凡四训》，本文所引《了凡四训》内容来自佛教爱好者散发的善书。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

(二) 从心而改的修身观

袁了凡在《了凡四训》中“改过之法”篇中认为，改过与积善同样重要，而改过最为根本的是从内心的观念入手。

过有千端，惟心所造；吾心不动，过安从生？学者于好色、好名、好货、好怒，种种诸过，不必逐类录求；但当一心为善，正念现前，邪念自然污染不上。过由心造，亦由心改，如斩毒树，直断其根。

袁了凡以改正好怒为例来说明从心而改的道理：如前日好怒，必思曰：人有不及，情所宜矜；悖理相干，于我何与？本无可怒者。又思天下无自是之豪杰，亦无尤人之学问；有不得，皆己之德未修，感未至也。吾悉以自反，则谤毁之来，皆磨炼玉成之地；我将欢然受赐，何怒之有？

只要内心里面能够想到，人人都有缺点，如果别人批评自己，很可能是自身的品德不完善，这样就能够对别人的指责坦然接受，也就能够改掉易怒的过错。正如王阳明所说：“诛山中贼易，诛心中贼难”，只要从内心中清除了邪念，人就不会有过错了。

在从心而改的方法上，袁了凡提出了三个层次：最好的是“治心”；其次是“明理遣之”；再次则是“随事以禁之”：

大抵最上治心，当下清静；才动即觉，觉之即无；苟未能然，须明理以遣之；又未能然，须随事以禁之；以上事而兼行下功，未为失策，抵下而昧上，则拙矣。

除此之外，袁了凡还提出了具体的修心改过方法：

第一，要有羞耻之心。耽染尘情，私行不义，谓人不知，傲然无愧，将日沦于禽兽而不自知矣。以其得之（耻心）则圣贤，失之则禽

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

兽耳。要改过就必须要有羞耻之心，孔子曾说：“行己有耻，使于四方，不辱君命，可谓士矣”。只有有了羞耻之心，才能够认识到人与动物的区别，也才能够知错必改。

第二，要有敬畏之心。天地在上，鬼神难欺，吾虽过在隐微，而天地鬼神，实鉴临之，重则降之百殃，轻则损其现福。敬畏鬼神，才能够在“隐微”之处遵循社会规范和伦理。袁了凡在深信福自己求的道理后，时时存敬畏之心。在暗室屋漏中，常恐得罪天地鬼神，遇人憎我毁我，自能恬然享受。

第三，要有勇心，勇于知错认错，克服惰性，改善自身的行为模式。人不改过，多是因循退缩；吾须奋然振作，不用迟疑，不烦等待。小者如芒刺在肉，速与扶剔；大者如毒蛇啮指，速于斩除。袁了凡告诫人们，要改过一定要有壮士断腕的决心，不能够拖沓和退缩。

我们看到，袁了凡就如何改过提出了比较完整的理论和实践方法。他认为，改过要从“心理事”三个层次进行，从心而改是最要紧的。而要从心改过，就要发“耻心、敬畏心、勇心”，这样才能够从根本上消除过错。

（三）人道恶盈而好谦

除了通过积善和改过改善命运，袁了凡还提出了“谦德”的方法。袁了凡在“谦德之效”篇中告诫子孙，若想考取功名，必须要有谦德的品质。

易曰：“天道亏盈而益谦；地道变盈而流谦；鬼神害盈而福谦；人道恶盈而好谦。”是故谦之一卦，六爻皆吉。书曰：“满招损，谦受益。”予屢同诸公应试，每见寒士将达，必有一段谦光可掬。

袁了凡列举了身边的例子来说明“谦德之效”。辛未年（1571），袁了凡和嘉善县十名同乡一同参加科举考试，其中丁敬宇

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

年纪最小,但是特别谦虚。袁了凡于是对同乡费锦坡说:“丁敬宇今年一定能考中。”费锦坡说:“何以见之?”袁了凡说道:“只有谦德之人才能有福分。我们同乡十人中,敬宇是最谦虚、忍让、和蔼的,这样的人天地鬼神都会保佑,怎么会考不中呢?”等到开榜的时候,丁敬宇果然考中了。

袁了凡认为,只有虚心之人,才能够有天地鬼神的庇护,才能有承受福气的根基。举头三尺,决有神明;趋吉避凶,断然由我。须使我存心制行,毫不得罪于天地鬼神,而虚心屈己,使天地鬼神,时时怜我,方有受福之基。彼气盈者,必非远器,纵发亦无受用。稍有识见之士,必不忍自狭其量,而自拒其福也,况谦则受教有地,而取善无穷,尤修业者所必不可少者也。积善、改过来改善命运的说法古已有之,袁了凡对其做了系统的总结。而谦德方法主要来自袁了凡自身的经历和感悟。他认为,要想考取功名,必须要有谦德的精神。

《了凡四训》的立命、改过、积善、谦德四部分概括出了中国人命理信仰的全貌。今人往往将命理信仰理解为“算命”,事实上命理信仰是由推算预测命运、解释家庭社会关系、倡导立命改命三个部分构成。在《了凡四训》产生之前,命理信仰已经出现,但并未系统化、理论化。自《了凡四训》问世并在民间广泛流传后,立命、改过、积善、谦德的命理信仰便广为人知。命理信仰可谓是儒释道三教并流、大小传统互相沟通的产物。此后,《了凡四训》所宣扬的命理信仰也走进了命理学理论中。

四、《了凡四训》对命理学的影晌

《了凡四训》融合宿命论与儒释道思想于一体,宣扬积德行善、修身改过进而改善命运的命理信仰。其中立命、知命思想来自于

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

命理学，而积善的思想则来自道教、佛教，至于改过之法则多来自主张“喜怒哀乐发而皆中节”、“存天理灭人欲”的理学。

袁了凡的《了凡四训》可谓是中国命理信仰的集大成者，自明代以来，《了凡四训》中系统化、理论化的命理信仰被社会各阶层广泛接受，并直接影响了命理学理论。在明代以前的命理学著作如《三命通会》、《渊海子平》、《神峰通考》中，只讲命运如何推算，并不包括改善命运的方法。而在清代，当时的命理学著作《命理探源》就增加了“心命歌”，^①提出了改善命运的方法：

心好命也好，富贵直到老。心好命不好，天地终有保。
命好心不好，中途夭折了。心命俱不好，贫困受烦恼。
心乃命之源，最要存公道。命乃行之本，穷通难自料。
信命不修心，阴阳恐虚矫。修心不听命，造物终须报。
李广诛降卒，封侯事虚杳。宋祁救蝼蚁，及第登科早。
善乃福之基，恶乃祸之兆。阴德与阴功，存忠更存孝。
富贵有宿因，祸福人自招。救困与扶危，胜如做斋醮。
天地有洪恩，日月无私照。子孙受余庆，祖宗延寿考。
我心与彼心，各欲致荣耀。彼此一般心，何用相计较。
第一莫欺骗，第二莫奸狡。萌心欲害人，鬼神暗中笑。
命有五分强，心有十分好。心命两修持，便是终身宝。

“心命歌”可谓是《了凡四训》的“简化版本”，旨在阐释“命由我作，福自己求”的客观能动思想，使人不消极等待命运安排，而是靠自己的善行善为改造命运。同时也能使人从消极的天命观中解脱出来，鼓励人们去笃行社会生活规范与道德，为良好社会生活秩序良性运行出力。心命歌就明显受到《了凡四训》的影响。“心命歌”

^①（清）袁树珊著、陈明群，《命理探源》，中国广播电视出版社，2006年，第420页。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

提倡心命两修的改命之法：信命不修心，阴阳恐虚矫。修心不听命，造物终须报……命有五分清，心有十分好。心命两修持，便是终身宝。可以说，“心命歌”是命理信仰的代表理论。自明清之后，命理学便向命理信仰转化：不仅仅为人推算禄命，还宣扬积德行善、从心而改的心命双修观。

结 语

天命在中国文化中占有重要的位置，其重要性可以类比为西方的“上帝”。之所以如此强调“天命”在中国文化的重要地位，其原因在于中国社会的宗教气氛十分淡漠，人们很少关注超验性的概念，而是将无为而无不为的“天”作为构建社会秩序的出发点和基石。譬如，先秦时期，孔子说“为政以德，若北辰”；在两汉时期，儒士将三纲五常与阴阳五行宇宙体系比附；在宋明时期，理学家用阴阳五行体系探讨心性问题的。

在中国文化中，天命不仅是构建社会秩序的基石，也是构建伦理观的基石。自周代以来，“天命”就被认为具有福善祸淫的功能。这种素朴的善恶报应观念被以后的道教和佛教理论化、系统化。儒释道三教探讨天命主要目的是为了构建社会秩序、伦理观。但是三教关于掌控天命的力量是阴阳五行、鬼神还是因果报应都未形成统一意见。而且对于大多数持实用主义的民众来讲，这些宏大的观念都过于空洞。正如上文所说，中国文化中的天命是构建社会生活秩序、伦理观的根基。当天命观既在精英思想中达不成共识，又得不到民众的认可时，中国社会就会出现严重的失范现象。回顾先秦、魏晋南北朝时期的历史就可以得出上述结论。

在今天的思想史研究中，学者多关注唐宋以来儒释道三教之融合现象。至于三教为何能融合，融合的思想基础为何则鲜有论

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

及。在笔者看来，儒释道三教之所以能兼容并蓄，命理学在其中发挥了一定的作用。

命理学之出现，以实证的方式论证了天命之存在。因此唐宋以来，命理学发挥着儒释道三教融合剂之作用。而在此之前，从秦汉至魏晋南北朝的儒士对天命持不可知论，譬如范缜、刘峻，都对佛教思想提出了尖锐的批判。唐宋之后，似乎已经很少有儒士对天命存在质疑。就连唐代写出《谏迎佛骨表》的韩愈，也在用星命术解释自己的命运，并且称李虚中的“禄命术”屡试不爽，对其大加称赞。再譬如，唐代的杜牧，宋代的苏轼等名士，无不称禄命术津津乐道。

笔者认为，命理学之出现与完善是儒释道三教融合的社会生活实践基础。这一论断绝非夸大命理学之功用。命理学虽然是小传统，归入术数之学。但在中国传统社会中，由于上帝概念之缺乏，精英思想之建构往往要依托于术数、方技之学，从术数方技医药关于天地宇宙的知识中，寻求建构社会秩序和伦理的理论依据。命理学之出现，恰好为天命之存在与否这一思辨性的问题提供了“知识论”答案。

就精英思想而言，命理学的出现为儒释道三教并流提供了“知识论”基础。就民众思想来说，命理学通过人们日常生活中的种种算命行为传播了天命观，使得民众产生了对天命的敬畏感，而这种敬畏感为儒释道三教又提供了群众基础。大小传统的互相沟通，直接推动了系统化命理信仰的形成，正如《了凡四训》中描述的一样，当民众开始对天命产生敬畏感之时，儒释道又以理性和清醒的形象抛出“积德行善、心命双修”的改命方法，从而形塑了中国文化福善祸淫、乐天知命的精神气质。

终身学习社群

创业 | 职场 | 投资 | 学习 | 资源

早读：新闻早报

晚读：每天听一本书（约30分钟）

经济学人、财新周刊等国内外优质报刊

最新顶级策划方案、行业报告

最新影视、软件、趣站

最新电子书、音频书、读书笔记

追剧.资料.学习.课程.教程



获取更多资源 截图扫码进群

第五章 民国时期及台湾地区 命理学的现代转型

当历史的车轮驶入近代，西方的科技文化、坚船利炮惊醒了“天朝上国”之美梦，中国社会开始了几千年未有之大变局：曾经依附于皇权制度的名教纲常受到严重冲击，而原本即流行于民间，以小传统形态存在的命理学并未受到直接冲击，而是通过吸收新的思想、理念，完成了现代转型过程。

命理学的现代转型始于民国，而此时的命理信仰也十分“繁荣”。命理信仰在民国时代的“繁荣”主要得益于三个因素：首先，民国时代是一个社会失范和剧烈变迁的时期，人们求助于命理信仰克服对不确定的焦虑、趋吉避凶；其次，通讯、交通、印刷手段的进步为命理学研究提供了丰富的案例、为命理学家的交流提供了便利条件；再次，西方人文科学的传入为命理学提供了新的知识来源，命理学开始吸收西方心理学的理论来迎合现代人的口味。

与传统命理学相比，现代命理学呈现出三个新特点：去魅化、学术化、实证化。命理学的现代转型使得命理信仰随之发生了变化。传统命理信仰包括推算预测命运、解释家庭社会关系、劝人立命改命三个部分。而在现代命理信仰中，上述三个部分都进行了相应调整。首先，就推算预测命运来说，经过去魅化的现代命理学并不主张一种百发百中的“梦幻命理学”；其次，现代命相师在为人

解释家庭社会关系时，开始采纳自由民主等价值观而非“三纲五常”；再次，现代命理学吸收了西方心理学的理论，因此在劝人立命改命时，命相师更侧重于内心的劝导而非道德上的说教。经过现代转型的命理学与命理信仰，其神秘与迷信的色彩已大大减退，本章将详细考察这一转型过程。

第一节 民国时期命理学的“去魅化”

命理学之书房派、江湖派之区别由来已久（第二章已有论述）。在民国之前，研究阐发命理学理论的书房派多属于“士”阶层，居于“士农工商”四民之首；游走于江湖的江湖派算命先生则属于“游民阶层”。正因为命理学书房派大多为儒士，以读书考取功名为目标，所以书房派成员很少以江湖算命为生。到清代时，虽然有书房派成员如任铁樵以算命糊口，但他依然以圣贤书为“道”，以命理学为“器”。可以说，在科举制度被废除之前，书房派与江湖派一直是处于“隔绝”状态的。

书房派与江湖派之“隔绝”使得命理学对于民众来说显得十分神秘：作为儒士的书房派并不以讲授命理学为生计，而江湖派更是对“行业机密”守口如瓶。此外，传统命理学理论本身也十分玄奥、晦涩。

随着科举制度的废除，书房派与江湖派开始合流。民国时期的命理学书房派开始借鉴西方教材的编写方式撰写命理学讲义，开设命理学函授班。这是命理学理论现代转型的开始和去魅化的开始。同时，现代出版、传媒行业的发达使得江湖派中隐秘相传的骗术、技巧被曝光。这使得江湖命理学“其验如神”的印象大打折扣。可以说，现代命理学理论的出现、江湖算命骗术的曝光使得命理学开始“去魅”。

一、现代命理学理论的创立与命理学“去魅化”

在传统社会中，命理学书房派多为儒士。到民国时期，科举制度已经废除。因此，命理学书房派的成员多数已不限于儒士，而是对命理学有浓厚兴趣、知识层次较高的人群。在这一时期，命理学书房派不再专以研习理论为本，而是广泛收集命例、传授命理学理论。可以说，民国时期的命理学书房派已经放下了身份的“矜持”，开始走向民众。在民国时期命理学书房派中具有较大影响的是“上海命学三大家”：韦千里、袁树珊、徐乐吾。

1. 民国命学三大家

韦千里(1911—1988)，浙江嘉兴人，毕业于复旦大学中文系。其父亲韦石泉也是一个职业算命师，韦千里十四岁时开始跟他学习命理。韦千里在复旦大学毕业后考入上海海关的公务员，后辞职挂牌算命，一算就是六十多年。韦千里一生通过算命结交了大批民国时代的风云人物，诸如国民党元老于右任、冠生园创始人冼冠生、学界泰斗章太炎等等。相传在西安事变时，宋美龄曾找韦占卜，所言皆验。当时宋美龄送了几十块大洋给韦千里。

袁树珊(1881—1968)，家住扬州南乡袁巷。父开昌，深谙经术，尤精医术。袁树珊幼承庭训，亦精医术，尤精命理，是闻名海内的医家、星相家。袁树珊一生著述颇丰，医学著作有《妇科准绳》、《生理卫生》等，命理学著作有《命谱》、《星家十要》。袁树珊在《星家十要》中提出了命理学家应该遵循的十个行为准则，可谓为术数行业提出了最早的“职业规范”。

徐乐吾(1886—1949)，曾在国民党政府做过官，命理学著作颇丰：《命理寻源》、《命理杂格》、《命理一得》、《子平一得》、《子平粹言》、《命学新义》、《滴天髓补注》、《滴天髓征义》、《宝鉴例悉录》、《子平真论评注》、《古今名人命鉴》、《子平四言集腋》、《乐吾随笔第

一集》、《乐吾随笔第二集》等。

民国时期，达官贵人们大多喜欢谈命、算命，而能够与当时政府高官交往密切的当数林庚白（1896—1941）。林庚白是民国时期的著名诗人，曾有“民国诗圣”之称，他做过国民党政府的立法委员，又善于命相术，当时许多名流要人都请他算命。林庚白的轶闻很多：预测过徐志摩乘机遇难、汪精卫一过六十岁便难逃大厄等等。当时上流圈里流传一句话：“党国要员的命，都握在林庚白、汪公纪（名诗人兼外交家的汪荣福之子，精于禄命术）二人手中。”林庚白著有《人鉴·命理存例》，共有 117 例，多为清末民初达官贵人、名人的八字，如：袁世凯、冯国璋、赵秉钧、伍廷芳、汤化龙等等。

2. 函授命理学的出现

在民国时期，人们不仅爱算命，更爱学习命理学。我们知道，在传统社会中，命理学的理论知识主要掌握在身为儒士的书房派手中。作为儒士的书房派所讲习的多为道德文章，而非命理学。而命理学的技巧、窍门则主要通过师徒秘授的方式在江湖派中流传。因此对于民众来说，想要学习思辨、晦涩的命理学比较困难。到民国时，命理学之书房派已多非儒士，而是具有较高文化层次的知识分子。这些知识分子将晦涩、玄妙、充满思辨色彩的命理学梳理，并按照西方教材的写法整理，向民众开展“函授”。函授命理学的出现，意味着命理学理论开始为大多数人理解，命理学理论也逐渐揭去神秘的面纱，经历“去魅化”的过程。

在民国时期，较早开始命理学函授的人物为韦千里。韦千里在二十四岁的时候（1935 年）写成了命理学培训教义——《千里命稿》。《千里命稿》一改传统命理学著作如《三命通会》、《渊海子平》晦涩难懂的风格，采用西方教材的编写方式，先论天干地支属性，后论五行、六亲、格局。其风格语言简练，通俗易懂，使得传统命理学理论大为简化，能为普通人所理解和掌握。

在《千里命稿》序文中，骆经畬称：余于公余之暇，喜读命学诸

书。凡坊间古籍名著，均先后搜罗，迭经殚心参研，苦无心得，如《星平会海》、《三命通会》、《滴天髓》等书，或博而寡约，或简奥难明，往复思索，虽略晓其意，终未了然于胸。客岁识驾湖韦君千里，一见如故，盖知其秉承家学，精研有素者也。读其所纂之《精选命理约言》一书，深佩其注释精微、阐扬命学之功，不在素庵相国下也。君复以命学之式微，胥由古籍说理未透，今岁月于百忙中，以授海内有志斯学者。余因加入研究，先获其稿，批觉竟日，恍然有悟。昔日之所疑难者，今皆迎刃而解矣。^①

根据骆经畬的序文可知，《千里命稿》一改传统命理学简奥难明的风格，使得命理学易于为大众接受。在《千里命稿》问世后，韦千里又编纂了《命学讲义》等命理学教材。此后，韦千里的“命理学函授班”报名者云集：

仆之刊行此书也，既非敢为人师，更不欲自矜其术，只因始重友谊，选编命理约言，继而电牍频颁，情之所之，欲罢不能，固非始料之所及也，惟自惭少不更事，再以业务冗烦，体力时间，两有所缺，曾毕谢之而不获者，反在去岁秋冬，及今春之间，要求函授者，日益众多，甚至梵寺高僧，璇闺名媛，亦不乏人，又经故旧劝喻，金谓世途险恶，社会苦窳，若使人人知命，审所趋避，则贤愚不肖，朗若明星，亦未无益于群众，能不勉哉！余静言思之，虽才同梦鸟，识愧雕虫，而为诸翁敦促，岂敢再辞狂瞽。故于今夏，以学命所得，及推命经验，编成讲义，贸然创办函授，蒙四方人士，闻风来从者，竟达二百余人之多，超原额一倍，尤觉出人意料外矣。此来忙于改卷评命，精力更瘁，而仍有广州、北平、湖南、宜昌等处，纷纷来信，要求加入函授。仆正愧一人之精力有限，学问荒疏，惟恐有误诸君之从

^① 韦千里，《千里命稿》，中州古籍出版社，1995年。

学，岂敢再事滥觞。继思开学以来，月末两圆，而学命诸君，类多突飞猛进，非潜心研讨，而能如是耶。然讲义浅显易解，或亦与有功也。况余既不便拒绝后来之所求者，故为两全计，其唯以讲义付刊，作单行之本，聊以塞责。^①

在20世纪30年代，参加韦千里的命理学函授班有两百余人，而且很多高僧、名媛也纷纷报名。韦千里以西方教材书写方式编写的命理学讲义简明易学，因为报名参加者云集，其可谓是现代命理学理论的创立者。更为重要的是，韦千里的命理学著作使得传统命理学在理论层次开始了“去魅化”。

正如上文所说，传统命理学玄妙、晦涩，其学说多由精通四书五经的儒士掌握。因此自古以来命理学理论就蒙着神秘的“面纱”。自韦千里开始，现代命理学理论风格转向简明，命理学理论也逐渐“去魅”，并能够为大众所理解和掌握。

二、民国时期江湖算命的“去魅化”

1. 城市化与算命业的兴盛

正如上文所说，书房派的算命主要针对上流社会、达官贵人。而在俗民社会中的算命，则由江湖派承担。民国时期，中国社会的近代化与城市化进程加快。围绕着集市、码头、市场等人流聚集区，江湖算命先生也在聚集。民国时期，上海、天津、北京、广州等城市的街头、车站附近，算命的摊位都比较多。

民国时期，算命看相属于江湖八门生意中的一门，被称为“金”。^②

^① 韦千里，《命学讲义·序文》。

^② 八门江湖生意指的是：金（算命看相）、皮（卖药）、彩（杂技魔术）、挂（打把式）、平（评书）、团（相声口技）、调（戏剧）、柳（大鼓竹板）。

当时，江湖艺人已经初步形成了自己的组织，称做“长春会”。江湖人组织的长春会，各县的乡镇大多都存在。这种江湖团体是流动的性质。他们对内就是调剂江湖人营生之处、纠正江湖的规矩，对外就是与各地的会社联合，解决一切因生意引起的纠纷。^①

江湖艺人被称为“老合”，在全国各地“走马穴儿”（走动）。正因为江湖艺人流动性很大，在每一省市或一商埠码头，都有生意人之公共住所，名曰“生意下处”。凡是算卦看相的、打把式卖艺的、说书的、卖药的都要住在生意下处。生意下处店中经理、管理账目的先生、伺候客人的伙计，都要懂得江湖人的规矩。譬如旅店住着卖药的艺人，来了买药的顾客找卖药的先生，如果卖药艺人在店内，不准伙计说不在。否则，柜上得认错儿，还得赔偿客人的损失。生意下处虽然江湖规矩很多，但有一种特别的好处。旅店客人屋里有茶叶，伙计可以随便沏着喝，倘若生意人做了大买卖，伙计们还能得点油水。^②

民国时期江湖算命之“金”行，大体分为三等：高等是在报纸上做广告，算命先生住在旅馆里，算一次至少要收几块现大洋。中等的是在市场街面开个铺子算命，算一卦收几角银元。低等的是在市场上摆个桌子开卦摊，算一回至少也要一两角。在民国时期，凡是人流集中的集市、码头大多有算命店铺、卦摊。比较有名的地点有：北京天桥、天津南市三不管露天市场、上海城隍庙等。

2. 江湖算命中的骗术

（1）江湖算命中的“把簧”

江湖算命先生多为流动人口，自身文化程度不高，对于思辨性很强的命理学多数一知半解。江湖人称通晓术数为“尖”，称会察言观色、使用诡计为“腥”，有谚语称：腥加尖，赛神仙。在传统社会

① 连阔如遗著，连丽如、贾建国整理，《江湖丛谈》，当代中国出版社，2009年，第7页。

② 连阔如遗著，连丽如、贾建国整理，《江湖丛谈》，当代中国出版社，2009年，第13页。

中，江湖算命行业中的“腥”（骗术）一直处于隐秘相传的状态。随着现代传媒业的发达、信息交流的频繁，江湖算命行业中的“腥”逐渐被揭露。其中，影响力最大的要数20世纪30年代，连阔如以云游客的笔名，在北平《时言报》发表的长篇连载《江湖丛谈》。《江湖丛谈》以切身的经历，详细揭露了江湖算命行业的“腥”，使得人们破除了对江湖算命的“崇拜”。以下试举《江湖丛谈》中的例子来说明：

民国时期在天津卫西城有一个摆奇门卦的先生，买卖很是发达。每逢断一卦，问的人就点头咂嘴说：“先生算的真对”。到最后一卦，算命先生向问卦的人说：“你这人姓张？”问卜的人说：“对了”。他又说：“你这卦是给你媳妇算的，问她的病好的了还是好不了？对不对？”问卜的人回答：“太对了。”算卦先生又说：“你媳妇这病还很厉害，须往北求医才好。”问卜的人说：“我是在我们北边求的医。”先生说：“赶紧抓药吧，吃下去就好了。”那问卦的人给了钱，欢天喜地的去了。算卦先生的同行问说：“你这卦怎么算的这么灵？”那位先生说：“我哪是算的真灵，我是会把簧（察言观色）。刚才问的那个人，我怎么知道他姓张呢？是我看见他那钱口袋上有三个字，是百忍堂，我才知道他姓张。”同行忙问道：“那剩下的怎么知道的呢？”算命先生说：“我见他帽檐内掖着个药方，只见那药方上有红花、附子两味药，我才说他媳妇有病。”同行问道：“看见药方就猜着家里有病人，这意思我明白。你说他媳妇有病，这是从哪里看出来的呢？”那位先生说：“世上的人对于亲族骨肉，情义最重莫过于妻子儿女，若是他父母有病，下这大的雨他就不出门了。我料他上边淋着，底下踏着泥水，必是给他媳妇抓的药。刚才下雨的时候，刮的是南风，这人前身没有雨点，他不是从南往北来吗？”^①

① 连阔如遗著，连丽如、贾建国整理，《江湖丛谈》，当代中国出版社，2009年，第59页。

上文中的算命先生“神机妙算”，靠的就是“腥”即察言观色的本领，江湖人管这叫作会“把簧”。在民国时期，江湖算命行业里不仅流传着各种“把簧”的技巧，而且形成了系统的理论。其中比较经典的是托名方观承的《玄关》。^①《玄关》讲的就是算命相面行业中“把簧”的秘诀，可以与“江相派”的《英耀篇》媲美。不同的是，《英耀篇》不传外人，而《玄关》则在江湖算命先生中流传较广。可以说，《玄关》是江湖算命行业理论的“集大成者”。笔者在下文中阐述之。

(2) 系统化的江湖算命理论

《玄关》在江湖算命行业中广为流传，全文有千余字：

先师化道，不出天地范围，一理贯通，能使人超悟。一入门先猜来意，未开言先要拿心。洞口半开，由此挨身而进，机关一露，即宜就决雌雄。要紧处何劳几句，急忙中不可乱言；只宜活里活，切忌死中死。捉鬼擒妖，使他心悦诚服，激情发意，探面色、口风定贵贱，勿看衣裳断高低。宜观动静，到意温和，正是吉祥之兆，来人急骤，定是凶险之因。斜盼连观，预虑其差头，寻事人来，察数理，可推及得失。奴仆成群，亦有奸恶，同友并队，岂无刀凶。若问流年行运，必收放而言，有问宜缓答，无语少先声，我要问他须急快，他来问我莫慌忙。忤时假装怒，隆时假陪欢，他喜我偏怒，他怒我偏欢，冷处要生急，急处要生冷。先忤后隆，术中妙诀；轻敲响卖，秘内元机。父来问子必有险，子来问亲亲必殃。幼失双亲，难许早年享福；晚来得子，定然半世奔波。若年高功名必冷。心粗胆大，刑险将来。妻克重重，内有生离恶土，子孙叠叠，岂无子孙愚顽。

^① 方观承曾任清代直隶总督，33岁之前家中受文字狱拖累而破落，曾流落在江湖中摆摊算卦。《玄关》是否其作品正史中无记载，有可能为江湖人托其名所作，但《玄关》对于江湖算命的影响十分之大。

若染私情，夫妻定然不睦。交多朋友，父母岂不憎嫌。老妇再嫁，谅必家贫子不孝；少年守寡，要知衣食丰足。观门户能知勤俭，看茶汤可决妻能。老夫奔波无好子，家有孝子岂用老翁赶集。儿衣齐洁有良妻。幼酌在宫，多有欺凌之事，老娶娇妇，难逃欺女之端。芝兰当分荆棘，瓦砾要辨金珠。清高多贵人之提拔，富贵有嫉妒之异端。商人忤兴废，奸者虑官非。湖海客来谈贸易，缙绅人至讲经纶。闹市人家，须防火烛；荒村野店，宜虑强人。家从亲手而兴，胸有智略；业为自己而败，性爱风流。逞英才，好风月，家资萧索；爱朋友，结弟兄，手内空虚。帮衬假奉承，语中有刺；欲要吐，欲不吐，随卖随封。得钞时休言多寡，卖响处灭迹藏形。失撇宜留后意，受擒作佯。逆来顺受，不可忤悖；顺中有逆，须详有假。是忤必响，是隆必倒。进退两难，宜思拔法；断谈有势，须考心传。一篇通江湖之术，数言开造化之机。平时不研求，一时岂能决断。

《玄关》整篇文章将中国社会的人情世故分析得鞭辟入里，而且提出了察言观色的系统方法。但若要将其中的理论熟练应用，则需要江湖中人传授。连阔如在《江湖丛谈》中就举了一个例子，来说明《玄关》的具体应用。

《玄关》中有一段话是：老妇再嫁，谅必家贫子不孝；少年守寡，要知衣食丰足；儿衣齐洁有贤妻；老夫奔波无好子。江湖人对此做了如下解释：譬如，有个算卦先生在各街巷中敲打竹板兜揽主顾，有一家出来一位五十多岁的老太太叫算卦的。那算卦先生未曾答言先把簧，把簧的意义有：先看她穿什么衣服，什么长相，面貌上的形容欢喜悲欢，就能不用问她，将老太太的事预先知道了。如这老太太描眉打鬓，穿的衣服鲜艳，就可明白，她这么大年纪还如此修饰，一定是“老妇再嫁”。如若是老了，丈夫不在，或是尚在，安分守己过日子，哪能那样打扮？这算卦先生随着老太太到屋里，没落座

之先，得先看看屋里的摆设，就知道她的穷富。大凡妇人占卦有两样儿，若是屋内人多、三姑、六婢、二舅妈，满屋子是人，将算卦的先生叫进屋来，先生一看就知道是问喜事，什么要生养了，是生男孩、女孩，姑娘有婆家，儿子说媳妇，合个婚择个日子，绝离不开这几样事。

如若妇女们心中有了烦恼的事，要想找个算卦的，算算个人的心事，绝不叫她亲族骨肉、院内街坊知道，而是悄悄地叫算卦的进来，好问个人的心事。算卦的先生到了屋里，如见没有人，就能猜透老太太定有伤心事。算卦的落了座，问她给谁占卦。如若老太太说给自己占，算卦的先生用八面风的卦语，如同摆八卦阵一样，然后再问她什么事。如果老太太问她将来如何，不用问她的身世，就知道她是老妇再嫁。再嫁之后，究竟半路夫妻，不如从小的夫妻。算卦的先生遇见这样事，看卦象是假，按照人情中的感慨话语，向她断卦，准能句句说得老太太点头咂嘴，心中佩服。如断她命苦心善，无好儿女，或是说她命里孤独而贫，管保能对。这就是“老妇再嫁，谅必家贫子不孝”的用法。

再譬如，算命的先生走在一家门前，出来个仆人叫算命的。算命的先生看他门户整齐，进了院子，门房有男仆，内宅有女仆，屋内摆设是花梨、紫檀、硬木桌，主人是个二十几岁的少妇，长得艳若桃李、冷若冰霜，一身素服，眼前有个三四岁的小男孩。算卦先生落了座，问给谁占卦，这位少妇说给小孩算命。先生问明了小孩生辰八字，用《万年历》将八字的财、官、印都按好了，用一句话就能要出簧。头一句冷不防向少妇说：这位少爷的八字克他父亲。嘴里这里说，两只眼睛看着少妇，如若少妇显出悲惨来，一定是她丈夫死了，穿着是丈夫的孝，被算卦先生一句冷钢儿引起她的伤感来，就要出簧来，知道她是青年守寡。按照方观成《玄关》断她衣食丰足，准能对的。摆卦摊的先生，遇着六七十岁人问卜，问做买卖兴衰，谋事能否有成，就按照《玄关》老年奔波无好子的断语，准能对的。如若有三十多岁的男子，带着几个小孩，穿的衣袜鞋帽整齐洁净，

就按照《玄关》儿女衣洁有贤妻，准能对。^①

通过对江湖派算命“秘诀”的描述，我们知道，算命之准不准很大程度上取决于会不会“把簧”，能不能将《玄关》中的理论应用自如。如果不懂得这些理论，对命理学理论再精深也无法为别人推算命运。

上述江湖算命中的“把簧”等技巧，只限于在江湖算命行业中流传。而现代传媒的出现，使得大众能够知晓其中的奥秘。自连阔如《江湖丛谈》问世后，江湖算命中的“骗术”便逐渐露出“庐山真面目”。民众也逐渐改变了对命理学神秘之刻板印象。

在民国时期，命理学在理论、实践都经历了“去魅化”。就命理学理论来说，韦千里创立的现代命理学与命理学函授班使得传统命理学理论去魅。就江湖算命而言，大众传媒的出现揭露了其中的骗术。现代命理学理论的出现与江湖算命骗术的揭露使得在传统社会中一直处于“神秘”地位的命理学开始“去魅”。

第二节 命理学与精神分析学 结合及西学化倾向

命理学的“十神”系统以阴阳五行为基础对中国家庭和社会关系进行了模拟，是一套中国式的社会学理论。在传统命理学中，“十神”系统和“三纲五常”密切相关，对于家庭社会秩序的整合有着重要作用。而在民国时期，随着封建伦理纲常被斥之为“吃人的礼教”，“十神”系统被命理学家以现代的话语来诠释。其中最具有代表性的是《命学新义》的作者潘子端。潘子端号水绕花堤馆主，于1937年冬完成了著作《命学新义》，在书中作者用现代社会中的话语拓展了“十神”的外延，并将西方心理学中的精神分析引入命理学。开

^① 连阔如遗著，连丽如、贾建国整理，《江湖丛谈》，当代中国出版社，2009年，第63页。

命理学学术化“先河”。同时代的命学大家袁树珊在《命学新义》的序文中对潘子端结合西方话语阐释“子平术”的做法大为赞扬：

观其《水花集》，则首论五行六神，次论六亲女命，其意义每有余不谋而合者。惟所列六神相互关系表，以比劫为己身，以印为血统，以财为经济，以官杀为传统，以食伤为自存，复以印财二者，统谓为人之根本。官杀食伤四者，为利他、利己，及食、色，统谓为人之大欲。囊括一切，推陈出新，此皆余之所欲言，而又不敢言者。非阿所好，盖心同斯理同也。不宁惟是，即以精神分析学之思想、感觉、直觉、知觉，证明命学之官、食、印、财，亦复针锋相对，确当不移。^①

(1) 六神分类法

潘子端将子平术中的十神简化为“六神”：生我者为印，我克者为财，我生者食神、伤官，克我者正官、七杀。其数为六，故曰六神。^②

潘子端对六神重新作了阐释。印在子平术中的原型是母亲、朝廷颁发的印章、文书。潘子端认为，凡是滋养我的物质都是“印”：空气、阳光、水分、土壤、食品，都属于印的范畴。生我者，不仅父母，日光，一也；水分，二也；土壤，三也；食品，四也。兹四端者，非我之父母，其益我生存之力，不逊于父母。是故益我生我之物，皆命理中之印。^③

财在子平术中的原型是父亲、妻子、财富，《命学新义水花集》中认为，财为养生的意思。既出母腹，我必有养生之物，使我继续生存。此养生之一切，皆命书之所谓财也。^④也就是说，所有养生的

① 潘子端，《命学新义·序一》。本文所引《命学新义》为手抄本电子书，无出版社。

② 潘子端将子平术中的比肩和劫财归入己身，将正印偏印统称印，将正财偏财统称财，保留了子平术中的正官、七杀、食神、伤官。所以，子平术中的“十神”简化为“六神”。

③④ 《命学新义水花集·六神本论》。

一切,都应该归入财的范围。

正官在子平术中代表朝廷官员、女子的丈夫。而潘子端对“官”运用现代的话语作了解释:官之意义,诚为管理。管理非指鞭撻。畜犬出猎,管理也。领养群寻找水草,亦管理也。监督耕种,指挥家人操作,管理也。经营商店,亦管理也。设立工厂,统制贸易,发展交通,控制关税,经营国际贸易,均管理也。故官者,非“纱帽”之特有名次,乃与众人发生深切关系之表示。^①

七杀在子平术中代表黑社会、匪徒、小人,而潘子端认为七杀和正官都是管理的含义,所不同的是,正官以合作为手段进行管理,而七杀以竞争为手段进行管理。正官就好比克鲁泡特金学说,而七杀就好比达尔文的进化论。合作生存之思潮,当以克鲁泡特金之互助论为代表,竞争生存之思潮,当以达尔文生存竞争说为代表也。^②

伤官在子平术中代表女性的女儿、男性的孙女、代表清高的性格和批判政府的行为。在封建社会中,批判政府是大逆不道的行为,所以子平术中说:伤官见官,为害百端。而到了现代社会,这样的理论也随之发生了变化。潘子端说:考伤官之取义,实出于正官。官为利他心之表现,伤官乃利己心之表现也。利己利他,两者本不相容。故曰:伤官见官,为祸百端。若能抱己立立人,已达达人主义,亦不为祸。伤官之性质,为自私的,利己的,其目的在求生存,其手段为合作……按命书有视伤官为行刺官府之盗贼,愚拙之甚!实则伤官乃以一己之聪明才力,用合作之手段,得财一营私生活也。以人性论,伤官代表自私。近代社会学者飞却尔氏,谓一切社会科学之根基,即在人类之自私心。故自私亦不可当作劣根性看。^③

食神在子平术中代表女性的儿子、男性的孙子。而在潘子端

①②③ 《命学新义水花集·六神各论》。

看来,食神与伤官同为我生之神。其性质亦为利己的,目的在于自存。所不同者,其手段为竞争,于艺术上,常有特殊之成就。^①

从潘子瑞对“六神”的阐释不难看出,命理学理论吸收了许多西方的社会思想,并更贴近现代社会生活。而且在《命学新义》中,潘子端还将子平术中的“八格”与荣格的人格类型结合起来,运用精神分析学说阐释命理学。

(2) 子平八格与荣格学说

荣格的人格类型说认为:人类两种基本的心理类型为内向型、外向型。外向型的特征在于不断以各种方式扩展他自己,内向型则有抵御外界要求的倾向。此外,人类心理具有四种功能:感觉、直觉、思维、情感。据此,荣格将人的人格类型分为八种:内向感觉型、外向感觉型、内向直觉型、外向直觉型、内向思维型、外向思维型、内向情感型、外向情感型。

潘子端认为,荣格的人格八种类型,与子平书中的“八格”具有一一对应的关系:

琼氏(荣格)又谓人类性格不外乎内向的外向的两种。若再分之,可得思想(思维)、感觉(情感)、直觉、知觉(感觉)四派,每派各有内向外向。故亦可析而为八。此实与吾国玄学相同,吾国特有之太极思想也。内向外向即两仪,由四派析为八种,又与四象八卦之思想相同。命学有财、官、印、食,精神分析学有思想、感觉、直觉、知觉。财、官、印、食有偏正,思想、感觉、直觉、知觉亦有内外之别。^②

命理学中八格与荣格的人格类型对应关系如下表:

① 《命学新义水花集·六神各论》。

② 《命学新义水花集·八格论》。

精神分析学		命理学	
思想派 (思维)	外向	正官	官
	内向	七杀	
感觉派 (情感)	外向	伤官	食
	内向	食神	
直觉派	外向	正印	印
	内向	偏印	
知觉派 (感觉)	外向	正财	财
	内向	偏财	

潘子端对八格与荣格人格类型学说的对应关系做了一一解释：

思想(思维)派,理智为主。思想派一流人物,概皆先思而后行,言语行为,均有明了之见解。然有时固执,不肯服从他人。不特自己筹划自己生活之方式,且与他人竞争,图估优势。如为外向的,则喜与他人合作,为行政人才、为律师、为工程师。如为内向的,则喜独当一面,努力于事业之成就,或为学术界之权威,或为艺术界之领袖。吾于六神论中提出官杀之性质凡三,即:(一)公正的,(二)利他的,(三)官重合作、杀重独立自尊。故官格,即精神分析学之思想(思维)派。

感觉(情感)派,感情为主。按感觉派中人,短于理智,富于情感。思想派之处世,以“对不对”为前提。感觉派处世,以“喜不喜”为前提。故感觉派多不善处世,傲然自得,清标绝俗。当其感情奔放,发为诗文,又为人所倾倒。如文学家哥德,音乐家华格纳,诗家韦特曼是也。我国命书本以伤食为发泄英华之物,英华泻则其锋芒,锋芒露则只知有己,不知有人,结果为才高招忌。至伤食之别,吾亦于六神论中提及,谓伤重合作,食重自尊。自尊为内向的,主沉默。合作为外向的,主发挥。食主沉默,只需精一技,即可自傲……外向之感觉派,

精神分析学以女子为例，其言曰：“外向感觉派之女子，择夫多不慎。重视奢侈虚荣，讲求服装、善交际、喜恶以潮流为标准。浅薄浮华，瞬息万变。”所谓外向感觉派，即命理中之伤官。经云：“女命伤官福不真，”即此意也。至于食神，则不若伤官之劣。其论内向感觉派之女子云：“静默高傲，寡言笑，对于时下潮流，亦不愿发挥何等意见”。

直觉派，偏重精神。按此派人多含有神秘的或先见的意味。且常有一种内心的世界，有时可测他人之隐秘，或远地之事物。或看透人情世故，发起越之思想。故此派多宗教家、预言家、或玄学家。命书有云：“僧道之造，印绶逢于天德。”足见印格之有内心世界也。

印分偏正，犹直觉派之分内向外向。外向直觉派喜参加社会上之新运动，及将成熟时，忽又感觉无味，又思寻求更进一步之新运动矣。是印格之造，多为先知先觉之辈，重鼓吹而乏实行能力。偏印又称梟神，乃内向的直觉派，精神分析学家以尼采为代表。此种人每不易容于当世，再逢食神竞争利己，生存之道必绝。故命书曰：“食神逢梟，不贫则夭。”

知觉(感觉)派，偏重物质。按此派人重视声、色、香、味、触，且喜寻求新刺激，是皆命书财格之特性也。此派于做事的趣味上，男女的情欲上，与直觉派恰成两个极端。直觉派视世界为无趣味的，此派以为人生充满趣味。直觉派以性欲为丑恶，此派以为压制性欲，反易致病。外向知觉派为社会上常态之人，最宜经商因其既重钱财，且对于人生之见解，并不深刻也。此合于命书之正财格。若内向的知觉派，则另有一内心的世界，不过与直觉派不同，见解既不深刻，且轻视精神重视物质也，此与命书之偏财格同。^①

① 《命学新义水花集·八格论》。

潘子端将人格类型学说与子平术中的八格一一对应起来，用西方的心理学来诠释命理学，可以说在很大程度上对命理学进行了改进。原来在“子平术”中决定个人命运的、神秘的阴阳五行，在其理论中成为了个人的性情。

按《子平真詮》，最喜定格取用，其意甚精。由格取用，视其气势流通或阻碍，以卜人之休咎，是以性情为出发点也。一生事业之成败，性情实影响之。学问经验，犹其次焉者！世间大事业败于办事人之性情恶劣者，比比皆是。饱学之士，因性情乖僻，冻饿而死者，尤数见不鲜……学问经验，男女所需者不同，惟性情则否。古人择婚，妇德为首要。今人择婚，亦以性情为第一标准。学问、相貌、门第、财产次之。^①

潘子端用西方的精神分析学对命理学进行全新的阐释，充分显示出命理学的理论生命力，也反映出人们开始用现代社会中的思想与话语对命理学进行诠释、取舍，用符合现代人价值观的理念改造命理学。在潘子端的子平八格说中，传统命理学中的“三纲五常”理念在逐渐淡化，取而代之的是从人的性情探索命运。这一“性格决定命运”的观点受西方心理学之影响尤其深刻，进而使得命理学的逻辑更容易为现代人接受。而将命理学“十神”系统与人格类型学说结合起来的方法，可谓开命理学理论“学术化”之先河。命理学的“学术化”在民国时期初露端倪，深化于20世纪50至80年代的台湾地区。

^① 《命学新义水花集·八格论》。

第三节 命理学的实证化与学术化

20世纪50年代后,由于意识形态的原因,命理学在中国内地一度销声匿迹,在台湾、香港地区获得了继续的生存发展。在20世纪50—80年代的台湾地区,命理学行业出现了几个新的重要特征:研究社团的成立、与商业广告的结合。在这一时期,命理学理论呈现出了实证化、学术化的倾向,并完成了现代转型的过程。

一、1950年代台湾地区的禄命业

20世纪50年代,台湾的禄命行业大体由5个部分组成:

1. 日据(日本占领)时代承继之民风,诸如:当时在台北市后火车站,有着许多命馆。但是以日式“易学馆”为主,也有挂出“日本”式修业证书。日据时代承继的风格,在推理形式上,约以“阿部泰山”为主,在文化层面上,约以“白惠文”先生为精神依归。不过,并没有“社团、门派”之明确成立。

2. 十方成名游走东南亚之知名从业人士,诸如:韦千里、仇庆云、李鸿舫等,但以营业为主。

3. 民间、地方寺庙内,有一些以“星盘”为主,“清代式”之民俗批命。也兼一些“制解”,不过,不成具体之法统。

4. 另有少数文官人士,诸如:汪公纪、季伯年。

5. 文化方面,约以瑞成书局、竹林书局、集文书局为主。

在50年代,梁湘润以竹林书局出版的《斗数全书》为蓝本,编成“紫薇、天府”——南北斗星系,排列成表格。由于这一组表格,紫薇斗数开始在台湾地区盛行。

50年代中，在台北市中华路艺术中心旁，就有“紫薇斗数”论命的命馆。至此时期，禄命法已经完全摆脱了日据时代依存之风格；禄命已有社团之归属；逐步形成新的城区权威，由散漫的各自零星谋生，而渐渐形成小集团之“立业”，初期对人、事肇始之排斥性，已略见端倪。^①

二、命理学研究实证化

在20世纪30年代，韦千里已经开设命理函授班。50年代后，台湾地区又出现了新的命理学教授方式——通过传媒来函授命理。开此先河的人物为郑文耀、吴俊民二位教授。他们二位在《中央日报》分类广告栏中，刊登“函授命理”的广告。郑文耀教授用“活齿”作笔名，吴俊民教授取“若萍”作笔名。这是“命理学”通过媒体对社会人士，初创“函授”之例。^②

郑文耀教授是台北工专、东南工专的机械系主任。他对命学的观点，在学术上是以“致证”为主，著有《柳庄验证》、《鬼谷子遗文书验证》、《时空制命书》等。

郑文耀并不弘扬任何一家命学，包括《三命通会》、《滴天髓》等畅销典籍。他也不认为徐乐吾等名家，有什么见地。他公开承认，“命理”并不是包准的，而认为推论吉凶是一种“或然率”。何以命之所以不太准？是因为八字只是时间的坐标，而没有空间之坐标。郑教授所称之“空间”，并不是指“阳宅”，而是指出生地点。他认为同样的八字，出生在台北与澎湖，就会有所不同。

吴俊民是警察学校教“文史宪法”的教师，他自己编了一本油

① 梁湘润，《命略本纪》，中国哲学文化协进会，第136～138页。

② 梁湘润，《命略本纪》，中国哲学文化协进会，第133～135页。

印的讲义,在60年代出版为书,曰《命理新论》。《命理新论》问世以后,引发了人们研习命理学的热潮。“海内外现代学者,对此国粹,原有鄙视之心情,乃一扫而空。近人乐于研究此道者,有博士、硕士、学士、大专教授、专科学校长、银行经理科长、部会参事、法院法官、中小学校长教职员等。”^①《命理新论》收集了347个作者推算过的命例,所涉及的人均为现代人。《命理新论》并未像传统命理理论一样大讲特讲阴阳五行之生克制化,而是以“实证”的思路,运用命理学之基本术语来解释347个现代人的命运轨迹。

可以说,《命理新论》已经将“实证主义”的方法论引入命理学,并将命理学“化繁为简”。“自《命理新论》问世以后,研究命理学者始有一条明径可循,不再受拘于古法师徒口授心传之居奇,甚至倍尝摸索无门的痛苦。同时开启海内外研究命理学术之风气,使此中华国粹不再受道听途说之诽谤,完全以‘推理学术化,实证科学化’公诸于世,也因此奠定了命理学实用化的基础。”^②

郑文耀、吴俊民作为20世纪50年代最早函授命理的“领跑者”,开始将“致证”、“实证”的方法论加入命理学研究;其函授命理的做法也使得命理学摆脱了“古法师徒口授心传之居奇”。这使得命理学开始走向收集现代命例——检验古代命理理论——发展现代命理理论的进程,这一方法论摆脱了古代的思辨法的局限。

三、 命理学研究社团的成立与学术化倾向

20世纪50—60年代,郑文耀、吴俊民在理论上的创新,使得命理学在方法论上开始走向了“实证研究”的道路。在这一时期,命

① 吴俊民,《命理新论·序》。本文所引《命理新论》为手抄本电子书,并无出版社。

② 吴俊民,《命理新论·序》。

理学研究社团与刊物的创立，则标志着命理学开始有了研究者，成为一种“学术”。

在20世纪50年代，台湾的命相学爱好者成立了“星相学会”，第一任理事长为郑文耀教授，“星相学会”设有“秘书长、主任委员……”等职制。

“星相学会”第二届理事长是郭海龙先生，因故未任满期，由常务理事长赵再起接任。当时“星相学会”的秘书长为邱大慎，原是“中央五组”出身。当时的“星相学会”秘书长有二项任务：填发会员证，以及两三个月一次理事会之记录公事而已。

在20世纪50年代，“星相学会”一个月只有两三名会员入会。当时会费，是一年550元，很多会员只缴了第一次会费，第二年就很难收得到会费了。

1959年，时任“星相学会”的学术主讲、文化委员会主任、《中华星相》^①月刊主编的梁湘润针对会务经费不足的情况，提出了一项建议：在《中华星相》月刊，刊登授述命理。授业者，必须是加入星相学会的会员。如此，会员大增，这一批会员即是“研究会员”之始。

从这之后，招生广告由“会内月刊”移至报纸广告栏。60年代教授禄命的广告，移换为《中央日报》的“小方广告”，刊登一方费用是200元（当时寄一封信是四角）。社会人士，有兴趣研究命理的学者，呈现了前所未有的热情。登一日广告，平均可以收到200封求学信。

其时之研究人士，皆是业余者。至70年代，就逐渐有学者，以业余者的姿态而从事实上之专业。这些二不像的业余从业者，大抵不能够维持多久。研究命理者，在60—70年代之中，心态上也从最初“只不过对命理有个人之兴趣”，渐渐演变成“视命理也是

^① “星相学会”主办的刊物。

一种商业化之市场”。^①

第四节 命理信仰的现代转型

我们知道,传统的命理学所模拟的是以宋代为代表的封建家庭、社会关系,并且掺杂了很多“三纲五常”的伦理观念。在封建王朝被推翻后,随着西方自由、民主、个人主义等思潮的盛行,命理学中的很多理论已经落后于当时的社会环境。于是,命理学走向了去魅化、学术化、实证化的转型之路。随着命理学的现代转型,命理信仰也随之发生了变化。现代命理信仰最显著的变化有三:其一,命相师职业准则的改进;其二,梦幻命理学的终结;其三,命理信仰的产业化。

一、命相师职业准则的改进

(一) 传统命相师的职业准则

在传统的命理信仰中,命相师的算命需要遵循一定的职业准则。这些职业准则多数是要求民众遵守封建伦理规范、恪守名教。其中,清末民初袁树珊提出的“星家十要”^②可谓是传统命相师职业准则的系统总结。“星家十要”如下:

先君子课读之暇,尝以医卜二学授阜曰:读书而达,固可身列庙堂,为苍生造福;读书而不达,亦可藉一艺以自立。昔

① 梁湘润,《命略本纪》,中国哲学文化协进会,第142~144页。

② (清)袁树珊著,陈明释,《命理探原》,中国广播电视出版社,2006年,第364~369页。

贾谊有云：古之圣人，不居朝廷，必在卜医之中，良以卜可决疑，医可疗疾，同为民生日用所必需……著《星家十要》，其宗旨不外司马季主与臣言忠、与子言孝之意。至于学问、廉洁二条，尤为扼要，质之同志，其不以余言为河汉乎。

一、学问。长安赵展如中丞序《子平真詮》云：星命虽为小道，而所系大焉。近世术士，为糊口计，莫能深究其理，故学术多不精。学术不精，则信者寡。信者寡，则非分之营求愈炽，而安命者愈希。君子忧之，观此可知学问之道，贵乎深究其理。然欲深究其理，宜多读书。不仅宜多读星命书，凡经史子集，有关于星命学者，亦宜选读。既增学问，又益身心。用之行道，则吉凶了然，批谈不俗；用之律己，则行藏合理，人格自高。有心斯道者首当如此。

二、常变。赵展如中丞云：禄命之说，未必尽验，然验者常十之八九，其或因山川风土而小异，由门第世德而悬殊。又一行之善恶，一时之殃祥，忽焉转移于不知，此则常变之不同，造化之不测也。要其常理自不能废，而常人多不能逃，观此可知人之命运，间有不验者，因常变不同也。常变之不同如此，但以常法绳之，安得不毫厘千里哉。为星家者欲求事功圆满，万无一差，必须参以人情物理，询其山川风土，门第世德，以及生时之风雨晦明，而尤须鉴别其心术之善恶，处世之殃翔，然后定其富贵贫贱，寿夭穷通，乃可合法。

三、言语。孔子曰：敏于事而慎于言。苏格拉底曰：天赋人以两耳两目一口，使人多闻多见而少言语，此皆寡言垂教者也。虽然，雄辩亦学问最要之事，故教育家之讲授，演说家之言说，皆非雄辩不为功。推而至于星卜家合独不然？总之，言语之道，宜忠实，忌阿谀；宜雅驯，忌卑陋；宜从容，忌躁急。至于繁简得当，巨微检点，尤为要诀。

四、敦品。孔子曰：“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼

勿动。”凡此四者，可以表示人之心术邪正，品行贤愚也。若不于此等处做工夫，则惟尚衣服之华美，陈设之精致，终不免为明达君子所轻视。故吾人欲知敦品，当以视听言动为本。衣服陈设为末。苟能如是，则信用远乎，声名振大，有不期然而然者。此固尽人当知之理，为星家者，尤宜注意。

五、廉洁。孔子曰：见利思义。《曲礼》：临财毋苟得。盖顺取之财为义，逆取之财为苟得。尽我所长，忠告善道，而得报酬者，此为顺取；苟且塞责，伪言欺人，而得报酬者，此为逆取。顺取者，数虽巨亦不失其廉洁；逆取者，数虽小亦不免为贪污。吾人处世行道，当以廉洁自勉，而以贪污为戒。

六、勤勉。司马季主曰：言忠君以事其上，孝子以养其亲，慈父以畜其子。故为政客言，当勉以忠君爱民，显祖流芳；为刑官言，当勉以虚心听讼，勿逞义气；为武员言，当勉以身先士卒，捍卫国家；为有老亲者言，当勉以色养无违……此皆星命家应尽之天职，不可不知。

七、警励。宁陵吕叔简曰：奔走营运则生活，安逸惰慢则死亡。盖生活为万事之根本，人无生活，则不能仰事父母，俯畜妻子，而亦不能保其生命也。故凡为失业之人推命，务劝其弃大就小，自营生活。

八、治生。孟子曰：“有恒产者有恒心，无恒产者无恒心。苟无恒心，放僻邪侈，无不为己。”管子曰：“仓廩实而知礼节，衣食足而知荣辱。”如是观之，财产之关系于人，不亦大乎？故凡为人推命，当嘱其于得意之时，撙节用度，力戒奢侈，以有余之资，多置恒产，免致失意时，一无凭藉，而貽悔无穷。

九、济贫。孔子曰：“一言而兴邦，一言而丧邦。”言论之关系，不其大乎？故凡为贫困难堪之人推命，虽一生真无好运，亦不可直率说明，断绝其希望。须婉言曰：大富由命，小康由勤，若能勤勉职业，节省消费，他日又得某运以补助之，不难发达。

十、节义。宋弘曰：“贫贱之交不可忘，糟粕之妻不下堂。”先哲云：“富不易妻。”今人往往稍一得意，辄有屏妻宠妾之行为，不义孰甚焉。凡为此等人推命，务以婉词劝之，使其琴瑟调和，俾免家庭恶感，此星家应有之言论，亦大圣与人为善之微意也。

“星家十要”援引儒学典籍，提出了十条对星命家的要求：学问、常变、言语、敦品、廉洁、勤勉、警励、治生、济贫、节义。这十条规范可谓是以“仁义礼智信”五常为“蓝本”，要求星命家以儒学之伦理规范劝勉民众。在民国及以后的社会环境中，“星家十要”已经与人们的价值观念不符合，因此命相师对其进行了调整。

（二）现代命相师的职业准则

民国时期的命学大家韦千里秉承家学，其父韦石泉是清末民初的算命先生，曾给韦千里留下了替人看命坚守的三个原则：其一，对于夫妻关系劝合不劝离；其二，天下无不是的父母；其三，劝赌不劝嫖。

为了适应社会环境的变化，韦千里对父亲留下的算命三原则做了全面的修改：第一点是夫妻将离未离的时候，照他父亲的规矩，是不照命讲，劝合不劝离的。可是韦千里却违背了这种古旧的作风。他认为时代不同了，不如干脆离婚，以创造未来的幸福更为重要。否则痛苦相处，拖了十年的结果，还是难逃离异一条路，个人的生命、青春都浪费了。第二点是过往的人常说“天下无不是的父母”，而事实上父母却住往有许多不是之处，他认为如若父母子女实在难以兼容，实在不必硬处在一处摩擦冲突，不若分开住的好，何况现代人盛行的，也是小家庭制度呢。第三点便是赌和嫖，理论上这些都不是好事，但是要劝嫖恐怕比劝赌更为不易了。^①

^① 曹又方，“韦千里的算命生涯”。<http://www.douban.com/group/topic/17728761/>

韦千里认为，现代人算命的好坏标准，与过去已然大有不同。古代人读书为了修养自身，然后做官，现代人读书却多为了赚钱。由于古人今人价值观念的转变，因此现代人对命的好坏标准，无形中变成了只用一个“钱”字来衡量。至于在儿女方面，过去在农集社会，人人希望子嗣多，以增加生产力，现代人则是主张节育，人口控制，有一、两个孩子恰恰好了。

韦千里的父亲所处的年代主要为清代，其坚守的观念依然是以家族利益、尊长为重，以个人幸福为轻。到了民国时期，这些观念逐渐被崇尚个人幸福的观念所取代，因此，韦千里根据时代的需要，对其父亲的三原则做了改变。

二、“梦幻命理学”的终结

自明清以来，人们因为不了解命理学之本来面目，大多怀有“梦幻命理学”的想象：只要将前人的命理学原典学会，就能成为“神算”。但事实上，正如笔者前文所述，命理学之准很大程度上是需要“江湖派”察言观色、巧舌如簧的功力。

随着人们对江湖骗术的了解，对命理学体系的了解，越来越多的研究者开始对“梦幻命理学”持怀疑态度。在20世纪50年代以后，吴俊民、郑文耀等提出命理学是一种“或然率”的观点，主张以“实证”的态度研究命理学，这无疑宣告了梦幻命理学的结束。

在这种情形下，张子建（梁湘润的学生）于1995年在报纸上刊出半页广告，向天下命理老师摆下学理擂台，此事掀起极大风波。张子建之所以敢挑战天下命理师——其核心之依恃，只是确信天底之下，没有一个人能绝对包准。天下命理师，没有一个人能达到绝对地准。意谓：老师教学生，只是五十步教三十步的概念。他之

所以有这种心态，基本上是对命理包准之绝望。^①在此之后，大多数命理研究者都承认，命理是一种或然率。甚至梁湘润也承认，命理学准确的概率最高不过 85%。

梦幻命理学的终结并不代表人们失去了对算命的兴趣，在 20 世纪 70 年代以后，算命活动在台湾“甚嚣尘上”，并成为—个涉及众多产业的行业。

三、命理信仰在台湾的商业化

命理学自 20 世纪 30 年代引入西方心理学理论，台湾地区在 50—70 年代系统地吸收“实证主义”的方法、成立专门的学术社团，逐渐实现了现代转型。在 20 世纪 80 年代以后，台湾地区的算命活动推广十分快。台湾学者瞿海源做了几次调查研究，调查结果显示：1985—1995 年以来，台湾的算命行为有与时俱增的趋势，而且教育程度越高去算命的就越多。他同时指出，在传统玄学的基础上，近二十年来的命相家为命相学换上了新的面貌，对教育程度高的民众具有很大的吸引力。^②

在今天的台湾，算命已经成为—个产业。根据 Net Value 网络测量公司在 2002 年的一项统计，台湾每年的算命市场蛋糕超过新台币 50 亿元，网络及手机算命的营业额也达 4 亿元。在亚洲四小龙当中，台湾网民最爱算命，香港排第二。在台湾的很多电视节目中，都能看到星座讲师、塔罗牌占卜师，算命、算姓名的都有。书店里总是有个角落是专门摆放关于命理的书。可以说，算命是台湾岛内不分阶级不分男女老少共同参与的“休闲运动”。

^① 梁湘润，《命略本纪》，第 142~144 页。

^② 瞿海源，《术数流行与社会变迁》。

据媒体报道,国民党的蒋经国、李登辉、连战、徐立德等人,多少会听听算命的“建议”。而吴敦义 30 年前就去找人摸骨,知道自己有“阁揆”命。出身高雄市的“立委”侯彩凤表示,“在南部大家都知道”吴敦义在遇到大事时,会去算个命,替自己增加一点信心。民进党方面,陈水扁、谢长廷、吕秀莲、叶菊兰等人,也各有各的所好。据报道,阿扁在弊案缠身的时候,还一度被一名冒充是塔罗牌占卜师的 16 岁小伙子给骗了。

不仅如此,在台湾的企业招聘中,也会以命理、面相等作为标准。“一位美籍台湾人,回到台湾开公司,才认识我没多久,便问我的生日,说是他有一套算命的方法非常准确,并且他公司的员工,无一不是按照其八字体现出来的特质安排工作岗位,他说这让他管理方面得心应手。”^①根据 1111 人力银行在 2007 年的一项调查,台湾地区有 35% 的企业主管在面试新人时会参考东西方命理。最常使用的是星座(80.99%),其次为面相学(55.63%)及血型(21.13%);其中有 20% 的企业曾聘请命理讲师指导或授课,以降低企业人事成本,让选才更加顺利。算命在今天的台湾已经成为各个阶层津津乐道的“休闲活动”,并已融入了人们的生活。

结 语

在中国由传统社会向现代社会迈进的历史进程中,命理学并未随着封建纲常的崩塌而衰落,反而通过吸收现代社会的理念、西方的心理学理论实现了现代转型。

民国时期的命理学整体上呈现去魅化的特点。就书房派来说,以韦千里为代表的知识分子采用西方教材编写方式书写、函授

^① “算命,台湾人的心理治疗”,《海峡导报》。

命理学,使得命理学理论一改玄奥、晦涩的特点。而借助传媒行业的发达,江湖算命术的种种骗术和技巧也逐渐被曝光。可以说,民国时期命理学在书房派、江湖派都实现了去魅化。

命理学不仅通过去魅为大众所接受和了解,而且融入了现代社会的价值观念,这表现为算命师在为人算命时,更加尊重个体的自由和幸福等现代观念。

此外,潘子端将荣格的精神分析与命理学中的子平八格一一对应,援引西方心理学的理论成就来诠释命理学。这使得命理学不仅关注个体的富贵贫贱,同时更关注个体的品格、性情。潘子端的尝试拓展了命理学的诠释领域,并且凸显了个体的价值。这无疑是现代理念融入命理学的体现。

20世纪50年代后,命理学在台湾地区向实证化、学术化的方向发展。随着命理学的去魅化,人们逐渐放弃了“梦幻命理学”的想法。此后,命理学在台湾地区逐渐与商业、娱乐行业合作,成为台湾民众日常生活中必不可缺的部分。

在20世纪50~80年代,命理学在台湾地区完成了现代转型。而在同时期的中国内地,由于意识形态的限制,命理学一度“销声匿迹”。自改革开放以来,算命活动大有“卷土重来”之势。本文将在下一章详细论述中国内地的算命活动现状,并着重研究网络算命社区。以此来分析命理信仰兴起的成因以及所发生的变化。

第六章 内地命理信仰 的兴起及转型^①

20世纪50年代至70年代末,算命活动在内地一度销声匿迹。而从改革开放开始,随着社会的松动、社会结构弹性的增加,算命活动在个人的私密领域复苏。今天内地算命活动虽然处于比较隐秘的状态,但依然比较“兴盛”。

算命现象在今天的内地愈演愈烈,但进行相关的研究难度仍比较大。首先,算命在主流的意识形态中,依然被称之为“迷信”。算命活动在内地地区限制在个人的私密领域,涉及个人的隐私。要获得这些一手资料,需要与算命者建立起信任关系。其次,算命是一种分散性的民间信仰活动,并不具备组织,因此比较难针对这一群体进行大规模的调查。

虽然研究算命活动面临着诸多限制条件,所幸的是,网络算命社区的兴起为笔者突破上述限制提供了平台。自80年代,互联网在城市中开始普及。伴随着互联网的发展,各种类型、主题的网络社区、BBS、博客等如雨后春笋般冒出。而以算命等术数信仰为主题的网络社区出现的速度更让人惊讶。笔者以“算命网站”为关键

^① 本章部分内容已发表,详见《中国青年研究》,2010年第6期:当代青年热衷网络迷信的社会学分析。

词在谷歌中搜索,共得到了 37 200 000 个结果。网络算命论坛的出现,使得被压制在私密领域的算命活动获得了公共空间,也为笔者收集资料提供了便利。^①笔者在本章将就结合网络算命社区研究,探讨 20 世纪 50 年代以来命理信仰在内地的兴起以及现代转型。

第一节 内地命理信仰的 “不违法”地位

一、命理信仰：从“迷信”到“封建迷信”

“迷信”一词本义是盲目、非理性地相信,并不指特定的卜筮活动。将迷信与卜筮等活动联系起来,始于“西学东渐”。^②在“西学东渐”的过程中,从器物上学习西方的“洋务运动”失败了,从制度上学习西方的戊戌变法甚至辛亥革命也未能改变中国的命运。于是,国人将救亡图存的最后希望寄托于改造传统文化,并掀起了“五四新文化运动”。新文化运动高举“民主与科学”大旗,猛烈抨击“封建与迷信”。“封建”指的是“三纲五常”等礼教,而“迷信”指的是与西方实证思维相异、缺乏逻辑推理、以阴阳五行学说为骨架

① 在各大门户网站上,都开有“星座专区”、“命理专区”,并为网站公司带来巨大的商业利益。例如,2005年,由于中国政府禁止算命广告,新浪第一季度的业绩受到打击。新浪股价周二下跌了 2.96 美元,跌幅为 10.82%,收报于 24.39 美元。新浪周二开盘于 20.21 美元,最低达到 20.18 美元,下跌了 25%,最高为 24.54 美元。这充分说明了网络算命所具有的商业价值和影响力。

② 在传统社会中,以理性主义为主导的儒家虽然反对“淫祠”,但对于命理、风水等活动仍是比较宽容的。

的中国传统文化。梁启超说：“阴阳五行说为二千年来迷信之大本营”。正是在这一思潮的影响下，中医、卜筮、命理等所有与阴阳五行相关的传统文化，一并被斥之为“迷信”。

当“宣扬科学反对迷信”被新文化运动赋予挽救民族危亡的意义后，反对迷信就上升为国家的意志。因此，1928年国民政府成立“风俗改革委员会”，开始整顿各种“迷信”活动，但其效果并不是很明显。五四新文化运动“提倡民主反对封建，提倡科学反对迷信”的思潮对共产党人的理论也有重要影响，毛泽东在《新民主主义论》中就提出：“这种新民主主义的文化是科学的。他是反对一切封建思想和迷信思想，主张实事求是，主张客观真理，主张理论和实践一致。”在毛泽东的论述中，与封建相反的是民主、与迷信相反的是科学，而且在毛泽东、周恩来、邓小平的著作中，有关宗教工作的论述中从未使用过“封建迷信”这个概念。^①那么，“封建迷信”这一概念是如何产生的呢？

事实上，“封建迷信”一词特指中国社会与封建专制主义相联系的“神权”现象。毛泽东在1927年的《湖南农民运动考察报告》中指出：中国的男子，普通要受三种有系统的权力的支配，即：（一）由一国、一省、一县以至一乡的国家系统（政权）；（二）由宗祠、支祠以至家长的家族系统（族权）；（三）由阎罗天子、城隍庙王以至土地菩萨的阴间系统以及由玉皇上帝以至各种神怪的神仙系统——总称之为鬼神系统（神权）。至于女子，除受上述三种权力的支配以外，还受男子的支配（夫权）。这四种权力——政权、族权、神权、夫权，代表了全部封建宗法的思想和制度，是束缚中国人民特别是农民的四条极大的绳索。而在1949年新中国成立之后，取缔各种与秘密帮会、特务等牵扯不清的“会道门”成为反“神权”的中心。

新中国成立后，从事“迷信”行业的命相师被责令改行，而参与

^① 瞿海棠，“封建迷信的提法不准确”，《四川统一战线》，2010年2月。

“会道门”的成员则被列为“反革命分子”受到严厉打击。可见，“迷信”与“封建迷信”完全是两种不同性质的矛盾。而将“迷信”与“封建迷信”混淆始于“文革”时期激进的“无神论”。在“文革”中，受“左倾”主义的影响，无论是算命、风水还是“会道门”都被统称为“封建迷信”、“牛鬼蛇神”。这一激进的“无神论”倾向在“文革”结束后被逐渐纠正。

二、命理信仰的“不违法”状态

在20世纪70年代末的“拨乱反正”后，激进的“无神论”很快被纠正。1979年7月1日第五届全国人民代表大会第二次会议通过修改的《中华人民共和国刑法》中，去掉了“算命、算卦、看相是封建迷信”的条文。同时，将“迷信”与“封建迷信”重新进行了区分。“封建迷信”被归入反革命罪，《刑法》(1979)第九十二条规定：组织、利用封建迷信、会道门进行反革命活动的，处五年以上有期徒刑；情节较轻的，处五年以下有期徒刑、拘役、管制或者剥夺政治权利；“迷信”被归入妨害社会管理秩序罪，《刑法》(1979)第一百六十五条规定：神汉、巫婆借迷信进行造谣、诈骗财物活动的，处二年以下有期徒刑、拘役或者管制；情节严重的，处二年以上七年以下有期徒刑。可以说，《刑法》(1979)对“迷信”与“封建迷信”的区分纠正了激进的“无神论”，还原了二者的本来面目：“封建迷信”是特指与“神权”、会道门有关、有组织性的活动。而“迷信”则指神汉、巫婆的个体性活动。

随着改革开放的深入，1997年修改的《刑法》删除了“反革命罪”，与之相应的“封建迷信”罪名也从法律条文中淡出。但《刑法》(1997)第三百条仍保留了“迷信”的罪名：组织和利用会道门、邪教组织或者利用迷信破坏国家法律、行政法规实施的，处三年以上七

年以下有期徒刑；情节特别严重的，处七年以上有期徒刑。组织和利用会道门、邪教组织或者利用迷信蒙骗他人，致人死亡的，依照前款的规定处罚。组织和利用会道门、邪教组织或者利用迷信奸淫妇女、诈骗财物的，分别依照本法第二百三十六条、第二百六十六条的规定定罪处罚。

“封建迷信”的罪名虽然于1997年淡出《刑法》，而在《治安管理处罚条例》中，则一直保留到2006年。《中华人民共和国治安管理处罚条例》(1994)第二十四条第四款规定：利用会道门、封建迷信活动，扰乱社会秩序、危害公共利益、损害他人身体健康或者骗取财物，尚不够刑事处罚的，处十五日以下拘留、二百元以下罚款或者警告。在修订过的《中华人民共和国治安管理处罚条例》(2006)第二十七条第一款则删除了“封建迷信”罪名：组织、教唆、胁迫、诱骗、煽动他人从事邪教、会道门活动或者利用邪教、会道门、迷信活动，扰乱社会秩序、损害他人身体健康的；处十日以上十五日以下拘留，可以并处一千元以下罚款；情节较轻的，处五日以上十日以下拘留，可以并处五百元以下罚款。在新的治安管理处罚条例中，并没有以迷信活动骗取财物的罪名。

通过梳理法律法规中有关“封建迷信”与“迷信”罪名的修订，我们可以看到，“封建迷信”这一罪名在今天已经不存在。而“迷信”活动只有涉及诈骗、伤害他人健康生命权的时候才成为罪名。对于私密领域中的算命、卜筮等活动，无论是《治安管理条例》还是《刑法》都未列为违法行为。根据“罪刑法定”(法无明文规定不为罪和法无明文规定不处罚)的原则，今天的命理信仰事实上已处于“不违法”的状态。例如：沈阳市民李晓军多次找到算命先生刘江平测算，为此还花了2.4万多元钱。可他总觉得对方算得不准，想索回自己的钱时人家又不给。一气之下李晓军将算命先生告上法庭。沈阳市中级人民法院日前作出终审裁定，以迷信活动不应得

到法律保护为由驳回李晓军的诉讼请求。^①这充分说明了命理信仰的“不违法”地位。

第二节 内地命理信仰与 网络算命的兴盛

一、内地命理信仰的兴盛

苏州大学社会学院曾对国内具有代表性城市的大中小學生，就“科学素养”问题做了一个全面的调查，在调查结果中，对于“算命是否科学”的一项数据显示，46.7%的学生认为算命是科学的。据了解，此次调查范围覆盖了华东、华南和华中等地区，发放问卷3200份，回收3100多份。对于这样的结果，连领导这次调查的导师都不得不摇着头表示，这说明中国学生的迷信程度还是很高的。^②

再譬如，具有占卜预测功用的周易学在今天颇受欢迎。“根据中组部的要求，2000多名司局级官员，被要求2010年内在7所院校完成至少40个学分的选课任务。选课菜单中初次报名人数在前三位的讲座均来自北大，分别是：周易智慧、道家思想与老庄智慧、佛教禅宗与人生。周易智慧由中国社会科学院宗教学所80岁的余敦康讲授，初次报名就达231人，现在已增至293人。‘《周易》最早就是做占卜用的，只不过正统的《周易》是用来做最高决策的。’余敦康曾对媒体说。”^③对此，有博客评论：官员进修不爱科学爱算卦。^④

① “算命‘破财’法律不保护”，《新民晚报》，2005年6月3日。

② 《江南时报》，2004年12月13日第二版。

③ 《重庆晚报》，2010年5月7日。

④ <http://blog.ifeng.com/article/5330915.html>

网络算命的兴起不仅为笔者进行研究提供了便利条件,而且为内地命理信仰的现代转型提供了一个公共空间。正如笔者在第二、三、五章所述,命理信仰书房派与江湖派之间的隔绝使得命理学一直披着神秘的面纱。命理信仰只有置于一个公共空间中,其神秘的面纱和秘而不传的骗术才会为人所知。而民国以来,现代传媒、印刷、通讯技术的发达为命理信仰的“去魅化”提供了公共空间。当命理信仰失去了屡试不爽的“光环”,命理学自然就会向着实证、学术化的方向发展。可以说,一个相对宽松的公共空间是命理学现代转型的前提。而在当前的大陆地区,网络的出现恰恰起到了公共空间的作用。因此,网络算命的兴起既为笔者的研究提供了条件,也是命理学现代转型的条件。

在今天,算命网站数量众多,笔者所调查的对象是 Y 论坛。Y 论坛为当前中国最大的网络算命论坛之一,自 2003 年成立以来,会员已经由几万人发展到 23 万多人。Y 论坛每天的发帖量在 10 000 个以上,最高纪录是 76 322 个。笔者以 Y 论坛作为研究对象,通过研究网络社区算命来“管窥”大陆地区的命理信仰现状、命理学的现代转型,并探讨其背后的原因。

二、内地的网络算命概况^①

(一) Y 论坛与网络算命群体概况

1. Y 论坛概况与主题

此处以国内最大的网络术数论坛——Y 论坛^②为研究对象,Y 论坛成立于 2003 年 6 月 1 日。论坛会员在 2007 年 6 月有会员

① 关于 Y 论坛更详细的调查可见笔者硕士学位论文:“以一个网络术数论坛为例的都市民间信仰研究”,南开大学,2006 年。

② Y 论坛是一个为 BBS 组织形式的术数论坛,是迄今为止国内影响力最大、会员最多的论坛,为了保护论坛信息,此处使用 Y 作为论坛的名称。

10万人,到2010年6月会员数量达到了23万之多。

Y论坛的主题是“周易预测、应用研究”,共分为六大版块:推荐版块、预测专区、专家预测、教学专区、国学专区、站务专区。各个大版块包含的子版块如下:

推荐版块包括:悬赏求测、易友联谊、预测联赛、术数研究、精品资料、休闲娱乐;

预测专区包括:六爻预测、四柱八字、股票证券、梅花心易、七政四余、三式绝学、测字解梦、紫薇斗数、相学研究、姓名研究、堪舆风水、星相塔罗。

专家预测:专家预测版共有七位专家版主,是论坛中的卡里斯玛人物。不仅为求测者提供免费预测,还有很多收费业务。

教学专区包括:四柱八字班、六爻预测班,这两个版块为术数爱好者提供授课服务,需要交费才能进入。

国学专区包括:历史文化、佛学论坛。历史文化版面主要内容是古典诗歌,佛学论坛则是以传播佛教知识为主。

站务专区包括:站务论坛、版主交流。这两个版块供论坛管理者与版主交流。

本次研究主要关注四柱八字版面,为了获得更加详实的信息,笔者也在专家预测区与专家版主进行互动。预测联赛、佛学论坛等版面也是笔者关注的重点。

2. Y论坛互动模式与资料收集方法

(1) 互动模式

论坛的互动模式为:求测者首先遵守论坛的规则注册成为会员,然后按照要求用相应的软件排盘或者发相片,将上述资料发表到相应的论坛版面。论坛的版主回答求测者问的问题,如果求测者觉得准,可以与版主商议付费求测。^①

^① 例如:想要看面相,就需要把自己的清晰照片发到“相学研究”版面,提出问题由版主回答,然后可以针对版主的回答进行回复。

(2) 信息的真实性与完整性

(2.1) 网络具有很好的匿名性,能保护求测者透露的个人隐私。

(2.2) 为求预测的准确,求测者需要发布准确的个人信息。

(2.3) 求测者需要对版主的断语和预测进行反馈,在版面上与其他的会员进行互动,这一过程使得个人信息更加充实。

(2.4) 如果版主的断语在求测者看来很准,双方会在现实中进行更加详细的预测,预测就成为付费服务。

(2.5) 本文关注的四柱八字是比较复杂并且拥有众多信仰者的预测方式,预测结果的好坏会对求测者产生很大的心理暗示,预测方式并非是娱乐性。

(3) 资料收集方法

笔者在 Y 论坛的资料收集主要通过两种方式:首先,在论坛管理员、四柱八字版主的协助下,随机选取 130 名会员填写问卷。其次,在论坛管理人员的帮助下,对专家版主进行访谈并进入其命理教学版面^①阅读其教学文章、与其中的学员互动。

3. Y 论坛成员的群体特征与求测目的

笔者在管理员、版主的帮助下,对 Y 论坛的 130 名会员进行了问卷调查,共收集有效问卷 115 份。在对 115 份调查问卷的分析基础上,笔者获得了 Y 论坛的群体特征与求测目的。

(1) 年龄特征

表 6.1 Y 论坛年龄分布表(n=115)

年龄分布	最小值	最大值	平均值
年龄数值	20(岁)	48(岁)	26.8(岁)

通过表 1 可以看到,本次调查的 Y 论坛会员最小年龄为 20

^① 本文所访谈的 X 专家版主是 Y 论坛中声望比较高的“卡里斯玛”人物,在论坛管理员的帮助下,笔者才能够进入其命理教学专版,并获得了许多一手资料。

岁、最大年龄为 48 岁、平均年龄为 27 岁,可以看出网络算命群体是以青年人为主体的。

(2) 学历分布

表 6.2 论坛成员学历分布表(青年定义:14 岁—30 岁)

年龄段	初、高中	专科、本科	硕士	博士	总计
青 年	6	59	17	1	83
中 年	7	16	3	3	29
缺省值	0	2	1	0	3
总 计	13	77	21	4	115

表 6.2 显示了 Y 论坛的成员学历构成:高学历成员(专科、本科及以上学历)占了 90% 左右,其实也不乏博士学历的求测者,而中低学历会员仅占约 10%。本次调查结果说明,网络算命群体是以高学历青年人群为主导。

(3) 职业分布

表 6.3 职业分布

	频数	百分比	累计百分比
国家机关	23	20	20
外资企业	5	4	24
私营企业	14	12.2	36.2
个体经营	7	6.1	42.3
学 生	23	20	62.3
待 业	11	9.6	71.9
其 他	32	28.1	100
总 计	115	100.0	

从表 6.3 可以看到 Y 论坛的职业分布情况:论坛会员的职业分布比较广泛,在国家机关、外资企业与私营企业工作的会员共占 31.1%,学生占 21.7%,个体经营者占 6.6%,待业者占 10.4%。

通过对 Y 论坛会员特征的描述,我们可以看到,网络算命群体具有以下特征:以青年人为主体,学历高、职业分布广。那么,求测者想通过算命获得哪些方面的“指点”呢?

(4) 算命者求测目的

表 6.4 最希望得到的指点事件分布

求测事件	频数	百分比	累计百分比
婚 姻	61	26.5	26.5
爱 情	24	10.4	36.9
财 运	38	16.5	53.4
事 业	68	29.6	83
学 业	9	3.9	86.9
健 康	8	3.5	90.4
子 女	2	1.0	91.4
其 他	20	8.6	100.0
总 计	230	100.0	

表 6.4 显示, Y 论坛中算命者求测事件排在前几位的分别是: 婚姻爱情、财运、事业、学业、健康、子女三项排在后面。

通过上述调查数据,我们可以看到,网络算命群体以高学历中青年人为主导,未成年人与老年人的数量十分少。在笔者看来,网络算命群体少有未成年人与老年人“光顾”有以下两个主要原因: 第一,网络算命者关心的是婚姻爱情、财运、事业等等,而这些问题对未成年人来说还有些“遥远”。^①第二,多数老年人对网络操作并

① 需要指出的是,当前有许多媒体报道未成年人“网络迷信”现象严重,媒体中所用的“网络迷信”多指采用算命软件测算运气等行为。本文所研究的网络算命指的是上文中所说的“求测者发帖——版主等回帖——求测者反馈”模式。同时,笔者的调查数据也显示,网络算命社区中的未成年人数量非常少,这说明笔者所研究的网络算命与媒体中描述的“网络迷信”差异很大。

不是很熟练，因此很少有机会接触到网络算命。

按照理性主义的假设，受过高等教育的青年人本应该是最相信“科学”的。那么为何反而成为了网络算命的主体呢？笔者将在下面的章节中就网络算命盛行的成因与求测者的心理动机做详细阐述。

第三节 社会失范与网络算命兴起

米尔斯在《社会学的想象力》中告诉我们，如果一个人失业是个人的问题，那几千万的人失业则是社会结构的因素。我们要充分运用社会学的想象力去寻求现象背后的本质。就网络算命的兴起，我们首先应考虑其结构性因素。

自古以来，社会的“失范”^①都是引发人们相信命运的主要心理动力之一。即当社会价值结构的不同组成部分之间的分离和文化所规定的目标同意欲达到这些目标所采取的制度化合法手段之间的分离，是造成人类“失范”的原因。当人们不能用合法手段去实现这些目标时，失范就产生了。但人们也可以通过遵从、革新、仪式主义、退却主义和造反等不同方式去适应这种失范。算命可归为社会失范中的“革新”：人们认同社会文化的目标，但并不认可通过合法的方式去达到目标，并将其归结为命运的捉弄，进而获得心理上的慰藉。这种“失范”现象并不单纯为现代社会独有，中国自古以来就有这种对“天有不测风云，人有旦夕祸福”的感慨和反思。例如，宋代的宰相吕蒙正就写有《破窑赋》来抒发对命运的感慨：

① 迪尔凯姆认为现代社会中的失范是由于从机械团结到有机团结的改变尚未完成而造成的。迪尔凯姆将失范解释为新旧规范的交替、不确定。而在默顿的失范理论中，失范表现为规范的冲突。本文所运用的失范采用默顿的理论解释。需要指出的是，默顿理论中的失范现象并不仅仅适用于现代社会。

天有不测风云，人有旦夕祸福。蜈蚣百足，行不及蛇；家鸡翼大，飞不如鸟。马有千里之程，无人不能自往。人有凌云之志，非运不能腾达。文章盖世，孔子尚困于陈邦。武略超群，太公垂钓于渭水。盗跖年长，不是善良之辈。颜回命短，实非凶恶之徒。尧舜至圣，却生不肖之子。瞽叟顽呆，反生大圣之儿。

张良原是布衣，萧何称谓县吏。晏子身无五尺，封为齐国首相。孔明居卧草庐，能作蜀汉军师。韩信无缚鸡之力，封为汉朝大将。冯唐有安邦之志，到老半官无封。李广有射虎之威，终身不第。楚王虽雄，难免乌江自刎；汉王虽弱，却有河山万里。满腹经纶，白发不第；才疏学浅，少年登科。有先富而后贫，有先贫而后富。蛟龙未遇，潜身于鱼虾之间。君子失时，拱手于小人之下。天不得时，日月无光；地不得时，草木不长；水不得时，风浪不平；人不得时，利运不通。

昔时也，余在洛阳，日投僧院，夜宿寒窑。布衣不能遮其体，淡粥不能充其饥。上人憎，下人厌，皆言余之贱也。余曰：非吾贱也，乃时也，运也，命也。余及第登科，官至极品，位列三公，有搥百僚之杖，有斩鄙吝之剑，出则壮士执鞭，入则佳人捧袂，思衣则有绫罗锦缎，思食则有山珍海味，上人宠，下人拥，人皆仰慕，言余之贵也。余曰：非吾贵也，乃时也，运也，命也。盖人生在世，富贵不可捧，贫贱不可欺，此乃天地循环，周而复始者也。

在《破窑赋》中，吕蒙正列举了很多“社会失范”的例子。在他看来，“时运命”才是主宰人世浮沉最有力量的手。就现代社会来说，主流的价值观是推崇个人通过才智、努力工作来达到目标，但如《破窑赋》所说的失范现象仍是每个现代人都要面对的“常态”，尤其是在社会结构变迁剧烈的时代，失范现象就更加严重。例

如,当代大陆经济上的贫富差距持续拉大、道德伦理底线不断被突破等等,种种“潜规则”在侵蚀社会主流价值所认可的合法手段,很多人开始对社会规范的运作产生怀疑,进而将之归因为“运气”、“命运”。瞿海源对台湾民众宗教态度的调查也有类似的结论:在目前台湾社会中,许多人感到规范混乱乃至缺乏的现象,因此也就有不少人觉得不知如何与邻居、朋友交往,也感到人之间的信任关系也不是很可靠,最后对升官发财也认为要靠运气。^①

为了进一步检验“社会失范是造成算命热的结构性动力之一”这一理论假设,笔者在调查问卷中设计了如下几个问题:对于发财的人,八字发挥了多大作用;对于当官的人,八字发挥了多大作用;用八字分析一个人的社会地位准确率有多高。上述三个问题从财富、权力、声望三个维度测量 Y 论坛会员对“失范”程度的认知,统计结果如下:

表 6.5 您认为八字预测社会地位准确率

	频数	百分比	累计百分比
10%以下	3	2.6	2.6
10%到30%	3	2.6	5.2
31%到50%	16	13.9	19.1
51%到70%	40	34.8	53.9
71%到90%	40	34.8	88.7
90%以上	9	7.8	96.5
其他	4	3.5	100.0
总计	115	100.0	

表格 6.5 显示,认为“八字对人社会地位的影响在 50%以上”

① 瞿海源,“台湾地区的宗教信仰与宗教态度”,瞿海源学术网。

的受访者占 77.4%。这说明在“社会地位”这一维度上,大多数的受访者认为八字影响很大。

表 6.6 您认为八字对做官的影响

	频数	百分比	累计百分比
10%以下	2	1.7	1.7
10%到 30%	6	5.2	6.9
31%到 50%	18	15.7	22.6
51%到 70%	27	23.5	46.1
71%到 90%	37	32.2	78.3
90%以上	20	17.4	95.7
其他	5	4.3	100.0
总计	115	100.0	

表格 6.6 显示,认为“八字对人做官的影响在 50%以上”的受访者占了总数的 73.1%。也可以说明大多数受访者对于做官来说,八字“功不可没”。

表 6.7 您认为八字对发财的影响

	频数	百分比	累计百分比
10%以下	1	0.9	0.9
10%到 30%	8	7.0	7.9
31%到 50%	17	14.8	22.7
51%到 70%	25	21.7	44.4
71%到 90%	41	35.7	80.1
90%以上	19	16.5	96.6
其他	4	3.4	100.0
总计	115	100.0	

表格 6.7 显示,认为“八字对人发财的影响在 50%以上”的受

访者占总人数的 74%。这也能够说明,在“财富”这一维度上,大多数的受访者认为八字起了举足轻重的作用。

综合上面的三个表格,我们可以得出以下结论:Y论坛的受访者在声望、权力、财富三个维度上,有着较强的“社会失范感”,即认为获得社会资源的目标与合法的手段之间存在着冲突,这种冲突背后的决定力量是“命运”、“八字”。这一统计结果说明笔者的假设:“社会失范是造成算命热的结构性动力之一”能够成立。为了更详细地阐述“社会失范”与算命热之间的相关性,笔者将对Y论坛中的典型帖子做分析。

一、 官场迷信与社会失范

在Y论坛中,求测仕途的官员占据相当的比例,在Y论坛成员“职业分布表格3”中可以看到,国家机关工作人员占受访者总数的20%左右,这可以从一个侧面反映出“官场迷信”的盛行。而近年来关于“官场迷信”的新闻报导也在逐渐增多。例如:原河北省高邑县县委书记崔欣元迷信风水,在靠近县政府道路的最后100米左右,立了一个纪念碑式的底座,上面放了一架银灰色的报废战斗机,飞机后面是一个月牙形的水池,整个路面全被占据。此事经网络曝光后,崔欣元被免职,其用废弃战斗机堵路的做法被称作“史上最牛丁字路”。^①再譬如,原黑龙江省委副书记韩桂芝多年烧香拜佛,苦苦跪求佛祖庇护其贪污腐化不被揭发,最终还是东窗事发。^②

在今天,类似的“官场迷信”案例层出不穷,有相当一部分官员成为风水师的常客。对于当前官场迷信盛行,有很多官方媒体指

① <http://news.sina.com.cn/s/2010-02-04/033319623961.shtml>

② http://www.stnn.cc/life_op/200907/120090729_1071572.html

出,导致这一现象的主要原因是“官场潜规则”泛滥。所谓的“官场潜规则”告诉官员们,升迁与否并不取决于个人的能力和业绩,也不取决于在百姓中有什么口碑,更多取决于个人所掌握的人脉和背景,以及是否敢“投资”等等。如果“官场潜规则”之歪风挥之不去,真正对官员的前途起决定性作用的因素成为只可意会不可言传、适合暗箱操作的东西,长期置身于这样的游戏规则中,一些官员势必会产生严重的焦虑感、失范感,觉得自己对前程无能为力,只能把升官发财的希望寄托在宁可信其有、不可信其无的鬼神宿命上面。^①

在 Y 论坛中,“官场潜规则”滋生官场迷信的例子数不胜数。一位 80 后会员发帖说:正在经历一次仕途上的灾祸,恳求各位高手预测,最终我的结果是喜是祸。单位一把手似乎是故意整我,有意让大家孤立我,二把手是个四十多岁的女人,平时我和她的关系自认为还可以吧,但是因为都是女人,我不知道她暗中是否帮助一把手来整我,恳请各位大师为小女预测,这次危机我能不能渡过。

还有一位在部队中工作的选调生问:30 岁到 40 岁之间如何,可以干到团以上吗。我们单位竞争太激烈,都靠关系,所以我有时也有些失落,自身的本领也没有强到让领导离不开我的地步,所以也有些担心,但我还在努力。

上述两位官员的焦虑和失落主要都是来自“官场潜规则”,当工作能力、工作业绩这些评价官员的指标被“潜规则”替代时,就产生了严重的社会失范现象。“如果干部选拔任用制度规范、透明,对于大多数公务人员来说,从事公职也就是一个风险职业罢了。但问题是,从我国干部选拔任用制度演化的现状来看,特别是从这些年来买官卖官腐败日益严重的态势来看,影响官员职业发展的因素越来越变得不确定。这种不确定性很高的事情,必然就会诱

^① 《北京青年报》,2010 年 7 月 6 日。

发干部的迷信动机。”^①对于善于利用“潜规则”的官员，能以“革新”的方式达到目标。而对另外的个体来说，则是以“退却主义”的方法来获得慰藉，将仕途归结于命运，寻求大师的指点。

二、贫富差距与社会失范

在中国内地由计划经济向市场经济的过渡中，人们对财富的需求变得越来越迫切。但是在今天，内地财富的集中程度和贫富分化程度都比较大。在纷繁复杂的市场经济中，不断上演着财富神话，媒体的报道中充斥着“富二代”的炫富行为，通过诚实劳动致富则逐渐在成为“传说”。种种现状使得许多人认为，财富的丰足并非只需要勤劳、能力，更重要的是靠命运的安排。

在 Y 论坛的众多帖子中，住房问题是频频被提到的主题。曾在计划经济中作为社会福利分配的住房，在今天已经成为昂贵的商品，高不可攀的住房价格使得很多人感到沉重的压力。在媒体、社会舆论纷纷谴责高房价的同时，也有许多人去寻求命理上的安慰和指点。

在 Y 论坛中，一位 23 岁的会员发帖子说：要结婚了，又为房子的事情和爱人吵了一架。我这 1.8 米 200 多斤的汉子什么时候能买得起房子。

另一位 30 岁的会员帖子写道：房子逼人疯狂啊，为了这个引发一系列的不合之事，为了这个吵架，请大师们看一下！谢谢指点！彻底没信心了，唉！

在当前内地的贫富分化过程中，房地产行业已经成为一只巨大的推手。据媒体报道，国家电网公司近期在全国 660 个城市的

^① “官场潜规则诱发风水热”，《法制日报》，2010 年 11 月 30 日。

调查显示,有高达 6 540 万套住宅电表连续六个月读数为零,这些空置房足以供 2 亿人居住。^①

一边是大量的空置房,而另一边是买不起住房的“蜗居族”,强烈的对比无疑是对当前中国贫富分化的一个注释。当众多工薪族倾其所有也难以企及住房时,许多人将希望寄托在了命运上。

处于转型期的内地社会失范现象广泛存在,形形色色的潜规则、较大的贫富分化使得人们对既有的社会规则产生了怀疑。人们认为权力、财富、声望这三种最重要的社会资源的分配并不取决于个人的努力,而是取决于冥冥中的命运。上文的调查数据与案例有力地证明了笔者的假设:大陆地区的社会失范是命理信仰盛行的结构性因素之一。

但是,当前术数行为的盛行并不局限于某一地区、国家,而是具有全球性泛滥的特征。在研究当代中国命理信仰兴起的结构性因素时,我们还需要将目光投向全球范围,从更宽广的视角来寻找原因。

第四节 风险社会与算命盛行

在理性主义的假设中,科学与所谓的迷信是此消彼长的关系。但随着人类科学知识的增长和科技的进步,算命等卜筮活动并没有削弱,反而在世界范围内盛行。比如,欧洲消费者协会公布一份调查报告显示,受经济衰退影响,意大利人“流行”从算命师和占星师那里寻求“理财建议”,每年花销达 50 亿英镑。报告显示,意大利南部据信为全国“最迷信地区”,但北部和中部地区居民占卜花销较大。其中,意大利经济中心米兰所在的北部伦巴第地区居民

^①· 中国之声·央广新闻 2010 年 7 月 8 日 10 时 41 分报道。

“砸钱”最多，每年花掉大约 9 000 万欧元。^①

在科技比较发达的韩国，算命活动也同样盛行。首尔算命屋比比皆是，大多门庭若市。从政界名人到年轻学生，越来越多的人找那些“神人”卜问未来，以求得心理安慰。在首尔市中心，开车一小时的距离内就有 300 多个占卜屋。一些大型综合网站和报纸上专门开辟了“算命”专栏，600 多个网站有网上算命的功能。对于人口不到 5 000 万的国家来说，这可是个庞大的数字了。来算命最多的人群之一是政界人士，这些人问得最多的就是仕途前程。由于他们是公众人物，不可能自己跑过去算命，往往是派家人或秘书拿着生辰八字去算。特别是到大选等“关键时期”，政界人士来算命的“主题”就集中在谁能当选，应该跟谁才能保证自己前途等内容。现在，韩国的年轻人也流行算命。为了吸引这个庞大的“顾客群”，以前在较偏僻地段“营业”的算命屋纷纷迁到繁华地段或大学附近。^②

我们知道，算命作为一种卜筮活动，来自于人们内心对未知的不确定。正如斯宾诺莎在《神学政治论》中所说：“人若是能用成规来控制所处的环境，或人的遭遇总是幸运的，那就永远不会迷信了。但人常陷于困境，成规无能为力，又因人所渴望的好运是不可知的，人常反复于希望与恐惧之间，至为可怜。因此之故，大部分人是易于轻信的。”^③

全球算命之风兴起，其背后的结构性因素是当今世界正在由工业社会向风险社会过渡。“风险社会”的概念由德国学者乌尔里希·贝克提出，其风险社会理论意在描述当今全球化时代充满风险的社会。作为风险社会理论的创始人，贝克从多个方面对风险

① 《羊城晚报》2010 年 2 月 8 日。

② <http://news.qq.com/a/20070727/002592.htm>

③ 斯宾诺莎著，《神学政治论》，北京：商务印书馆，2009 年。

社会进行了概括。在贝克看来,全球性的经济危机、化学污染、基因污染、核辐射污染等使得人人都遭受风险的危害;在个人生活领域,制度化的个人主义也在威胁着家庭和婚姻关系的稳定。上述种种风险都具有不确定性和难以预测性,令人防不胜防。^①

自贝克提出风险社会理论后,随着全球金融危机、疯牛病、SARS病毒、化学污染等全球性危机的出现,人们对其理论给予了极大的关注。而对于在全球化扮演重要角色的中国,风险社会的特征也十分明显。在Y论坛中,现代人为了规避风险求助于算命的例子比比皆是。笔者在下文中,主要从高风险的经济活动、高风险的婚恋模式两个方面来阐述风险社会对算命热的促进作用。

一、 风险社会的定义与特征

(一) 风险社会的定义

风险社会理论由德国学者乌尔里希·贝克提出,他在1986年出版的《风险社会》一书中,系统地阐述了风险社会的概念。此后,随着金融危机、疯牛病、SARS病毒等危机的全球蔓延,风险社会的理论逐渐引起全球学者关注。

在贝克看来,风险伴随着人类生存的始终,例如飓风、地震、洪水等等。但风险社会并非上述意义上的概念。贝克认为,风险社会是晚期现代化的产物。在工业社会以及以前,人们所担心的风险是自然界产生的外部风险,而在现代,风险主要来自于人类的实践活动。“过去,危险能够追究到医疗技术的缺乏上。今天,它们的基础是工业的过度生产。因而今天的风险和危险,在一个关键

^① 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年。

的方面,即它们的威胁的全球性以及它们的现代起因,与中世纪表面上类似的东西有本质的区别。它们是现代化的风险。它们是工业化的一种大规模产品,而且系统地随着它的全球化而加剧。”^①在贝克看来,风险社会特指高度发达的现代社会所蕴含的风险,这些风险来自于人类的实践活动,如:核污染、生态污染等等。

此外,贝克认为风险社会不仅表现为全球化时代环境污染、核威胁的扩张等。风险社会也意味着社会结构的变迁,并表现为“个体化”。“在所有的富裕的西方和工业化国家中,一个个体化进程发生了。更准确地说,一种引向个体化的特殊历史发展出现了。它们瓦解了历史延续性的经验;结果人们丧失了他们传统的支持网络,不得不依赖于自身和他们自己的个体命运。”^②个体化意味着人们失去了传统的家庭支持网络,进而依赖自身的命运,这样就极大地增加了现代人面对的风险。

(二) 风险社会的特征

根据贝克对风险社会的描述,我们能够总结出风险社会的主要特征:

首先,风险社会中的风险具有全球化特征。“占据中心舞台的是现代化的风险和后果,它们表现为对于植物、动物和人类生命的不可抗拒的威胁。不像 19 世纪和 20 世纪上半期与工厂相联系的或职业性的危险,它们不再局限于特定的地域或团体,而是呈现出一种全球化的趋势,这种全球化跨越了生产和再生产,跨越了国家界线。”^③

毋庸置疑,今天的我们生活于全球化的时代。全球化的开放

① 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第17—18页。

② 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第112页。

③ 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第5—6页。

性、整体性,使得风险的传播和影响超越了某一国的界限,人人都置身于风险之中。“生态灾难和核泄漏是不在乎国家边界的。即使是富裕和有权势的人也在所难免……你可以拥有财富,但必定受风险的折磨。”^①

其次,风险社会中的风险具有人为性和不可见性。在贝克看来,风险社会中的风险来自人类的科技、经济活动,表现为“人为风险”。而这些风险总是伴随人类的决策、实践活动而产生蔓延。不仅如此,风险社会中的风险往往具有不可见性:“与现代化风险在国际间的难以控制相应的是它们扩散的方式。至少对消费者来说,风险的不可见性几乎不可能使他们做出任何决定。它们是和其他东西一起吸入的附带产品。他们是正常消费的夹带物。他们在风中和水中游荡。”^②

再次,风险社会的“个体化”特征动摇了婚姻家庭关系的稳定性。贝克认为,个体化来自于劳动市场对人的要求。“在现代资本主义的条件下,家庭、邻里甚至朋友,以及与地方文化和风景的纽带,都与个体的流动和劳动市场所需要的流动的个人相抵触。”^③

劳动力市场要求个人可以充分流动,而婚姻关系需要相对稳定的前提。劳动力市场对个体化的要求对婚姻关系构成了冲击、酝酿了冲突。“在婚姻关系中,冲突是通过开启选择的机会(如配偶双方不同的职业流动、家务劳动和照料孩子的劳动分工)引致的。”^④于是,在两性之间产生了无休止的冲突,给婚姻关系带来了风险。

通过贝克对风险社会特征的描述,我们可以看到,现代社会的

① 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第21页。

② 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第44页。

③ 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第106页。

④ 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年,第128页。

风险已经渗透到了每个人的生活之中,让人无可规避。由此我们可以推论,风险社会的特征成为当今迷信泛滥的重要客观因素。为了验证这一假设,笔者对现代迷信与风险社会之间的关系进行了调查。

二、高风险的现代经济活动

追求财富的经济活动已成为现代社会的主要活动之一,但是随着经济的全球化进程,经济领域风险极大的增加。“在信息革命的帮助下,全球市场风险能够允许近乎瞬间的资金流动来决定谁将成功,谁将遭受损失。没有哪一个组成部分强大到足以改变全部的流通,没有人能控制全球市场风险。”^①为了规避这种全球经济活动风险的“蝴蝶效应”,个体求助于算命为经济活动寻找“指点”就不足为怪了。

在笔者调查的 Y 算命社区中,一名会员为了炒股求助于算命。股票市场的高风险性让他觉得学习股票技术和知识对于赚钱都是没有作用的:

我在股票市场做了十几年,早不看股评了。股票不是上就是下,运气好你随意进的都会涨,运气不好的时候,怎么买都赔钱。我认识一个炒股的朋友,技术应该不如我,但人家现在是 300 万身价。中国金融市场不谈技术,即使在国际金融市场也是看你的命运。做金融心态第一,对不对?完全不懂的都不一定亏,都是懂的人赔得最惨,所谓小富由俭,大富在天!

^① 乌尔里希·贝克著,吴英姿、孙淑敏译,《世界风险社会》,南京大学出版社,2004年,第8页。

股票市场是最能够反映现代社会高风险特点的经济领域，这位会员认为技术和知识都是没有用处的，只有命运才能够解释自身的经历。

除此之外，现代社会经济活动的高风险性还体现在全球性的金融危机。在2008年全球范围的金融危机下，周易占卜行业成为金融海啸中罕有的增长行业，易学策划家隔三差五就受到企业和机构的盛情邀请。此外，就连中产、市井阶层也开始寻求周易大师的“指点”。^①

在Y论坛中，S版主为很多投资者做付费预测咨询，“投资项目存在很多风险，如合作对方的诚意、投资环境的利弊、项目进展是否顺利、以及未来利润等，这其中还有其他不可预见性的因素。所以在进行重大投资决策时，人们往往会变得犹豫不定，甚至看不见风险，决策失误而导致投资失败。而有的客户在投资前进行科学预测，有效地避免了投资经营的不利因素，取得经营投资成功。可谓是花小钱带来大收获。”

经济投资能否赚钱、会不会进展顺利，这种种风险性都不是由个人能够控制的，在经济全球化的大背景下，整个世界的经济活动都是需要被评估和规避的风险因素。而规避这些风险远远超出了任何个人的能力，于是，越来越多的人开始求助于算命活动规避风险，寻求心安，算命等卜筮活动在大众中获得了广泛的传播和市场。

三、高风险的现代婚恋模式

在贝克的风险社会理论中，个体化（男性女性摆脱了传统社会

^① “金融海啸吹热风水相学易学”，香港《大公报》，2008年12月15日。

的性别角色,平等地走入劳动力市场)对婚姻家庭稳定产生了巨大冲击作用,使得其充满了冲突和风险。“一方面,劳动市场并不考虑个人的环境而要求流动。婚姻和家庭则要求相反的东西。考虑其最终的后果,现代性的市场模式意味着一个没有家庭和儿童的社会。市场主体最终是单个的个体,不受亲戚关系、婚姻或家庭的阻碍。”^①近30年来,婚姻家庭的不稳定性从离婚率可窥见一斑:在西方发达国家,离婚率居高不下;美国的离婚率高达50%;而在中国,离婚率也由70年代的5%上升到了30%左右。

婚姻家庭不稳定带给现代人强烈的焦虑感。以Y论坛为例,因为婚恋求助于“大师”的会员比例占到调查人数的40%左右。在Y论坛中,“恋爱有没有结果、婚姻能不能维持”成为会员提及最多的问题。

婚恋之所以具有如此之高的风险,很大程度上受贝克所说的个体化影响:男性女性摆脱了传统社会的性别角色,婚姻不再为了经济、生育功能,而是为双方提供情感支持。“不是物质基础和爱情,而是对孤独的恐惧,使婚姻和家庭得以保持。尽管有所有这些危机和冲突,威胁着家庭和婚姻,但婚姻最为牢固的基础是孤独。”^②

现代社会,“父母之命、媒妁之言”的婚姻模式正逐渐被“两情相悦、自由恋爱”模式取代。主张个人情感优先的婚姻恋爱模式虽然给了现代人自由选择的空间,但在追寻爱情的过程中却充满了无数的不确定性,进而为术数信仰提供了广阔的空间。例如,一位出生在1978年的求测者发帖子:请大师分析此八字何年结婚,急。年龄不知不觉就很大了,左看右看也没有中意的,请大师分析此命事业财运及婚姻运,不胜感激!

① 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,南京:译林出版社,2004年,第147页。

② 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,南京:译林出版社,2004年,第139页。

缘分可遇不可求,很多大龄单身的求测者承受着心理上的焦虑与社会的压力。一位求测者这样说道:希望高人帮忙我看看我嫁得出去吗,都要绝望了都26了,一个男朋友都没交到过。好绝望,在线等高人帮忙看看。十分感谢。

“男大当婚,女大当嫁”,这一观念在现代社会中依然适用。在两人世界、亲密关系愈加重要的现代社会中,爱情对一些缘分迟迟不到的人来说,是一种怀有希望的等待和焦虑。当浪漫的爱情成为现代人婚姻的前提,处于适婚年龄的人都不知道自己会在哪里、在什么地方遇到生命中的缘分。

一位出生在1980年的男性会员发帖子问道:最近见过好几个,都觉得不合适,有一个合适的,好像对我没兴趣。发现爱情就像个追逐的游戏,大师们帮看下我的姻缘,老婆什么样的?这位会员在寻找爱情的过程中遇到了挫折和困惑,所以他求助于“大师”帮自己确定未来配偶的特征,在寻找中能做到“有的放矢”,进而降低婚恋的风险。

我们知道,现代社会是一个多元化的社会,个体的价值观、人生观差异较大。寻找到与自身“志同道合”的人本身就比较困难,而寻找到“情投意合”的伴侣更是难上加难,这些因素都增加了现代人寻找爱情的风险和不确定性。因此很多现代人求助于算命、求助于“大师的指点”,来获得心理上的慰藉。

不仅寻找爱情需要经历很多迷茫,维系爱情并最终走向婚姻殿堂也是一个充满风险的过程。一项调查显示,中国人最不相信“天长地久”,处于恋爱中的人们关心的是这段情感会不会有一个好的归宿,传统术数中的“合婚”极大迎合了这一需求。

论坛中一位专家版主提供的一项服务就是“合婚”,笔者针对“合婚”这一现象对X版主进行了访谈,这位版主这样说:

古时婚姻,父母之命,媒妁之言。到了当今社会。意识形

态也已经大为转变,婚姻自由,婚姻自主。按道理来说,应该是互相之间了解得很清楚了。那么成婚以后就应该是问题更少了,婚姻更和谐幸福了吧?但现实并非如此。婚姻分离者比比皆是。当然,婚姻不和谐,并非就是说对方是“坏人”。只能说明,你们两个不是最和谐的一对而已。所以,在您恋爱之时,我建议您可以考虑一下合婚这个因素。也许会改变你不利婚姻的局面。本人对八字合婚有一定的研究,可以帮助您在婚姻上过得更幸福。

这位版主认为恋爱也并不能够让恋人们深入地了解对方,而八字才能检验两人是否相配。在现代社会,合婚是男女恋人用来降低爱情不确定性的手段。很多处于恋爱中的人发帖子求测两个人的八字是否“合”。恋人们关心的是:两个人情感是转瞬即逝的“桃花”,还是命中注定的姻缘。当人们考虑到无果而终的爱情带来的伤痛,每个人都想尽早地知道两个人是否八字相合。合婚由传统社会中结婚的一项程序,变成了现代人主动的选择。

现代社会在带来物质极大繁荣的同时,也带来了无尽的风险。米尔斯倡导我们区分开“环境中的个人困扰”和“社会结构中的公众论题”,当风险社会不断渗透到社会的各个领域,侵蚀现代人的安全感,越来越多的人们并没有将这些“个人困扰”与“公众议题”结合起来,而是倾向于以个体的方式求助于术数。

现代人的经济活动、婚恋等方面都存在着较高的风险,为了克服不确定性带来的焦虑,人们求助于术数也就不足为奇了。在全球风险(如全球金融市场崩溃)加剧扩展、价值观多元化的作用下,现代社会向“风险社会”过渡,“随着两极世界的消退,我们正在从一个敌对的世界向一个危机和风险的世界迈进”。^①在现代世界成

① 乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,南京:译林出版社,2004年,第3页。

为风险社会的进程中,算命等卜筮活动得到了生长的温床,并借助于现代化的网络媒介迅速传播、扩散。

第五节 内地命理信仰的现代转型

如前所述,命理学书房派与江湖派的隔绝、江湖派的种种骗术只有在在一个信息充分交流的环境下,才能实现去魅化,才能使得人们告别“梦幻命理学”的想象,从而走向实证化、学术化的方向。民国时期命理学和命理信仰的现代转型正是得益于现代传媒、交通、出版行业的出现。而在内地,命理信仰一直被压制于私密领域,直到网络算命论坛的出现。笔者在对 Y 论坛的调查中发现,网络算命论坛使得内地处于私密领域的命理信仰获得了一个“公共空间”,从而开启了现代转型的过程。

一、网络算命的便捷性与“去魅”功能

笔者对 Y 论坛会员找到算命社区的方式进行了调查,通过表格 6.8 可以看到,70%的会员是通过网络搜索获得的 Y 论坛的信息,即大部分会员是通过网络找到了 Y 算命论坛的地址。网络搜索的便利使得寻找算命社区变得尤其方便,鼠标点击一下就能够办到。

表 6.8 进入论坛途径

	频数	百分比	累计百分比
朋友介绍	23	19.8	19.8
网上搜索中找到	80	70.0	89.8
其他	12	10.2	100.0
总计	115	100.0	

网络算命社区出现为内地的命理信仰提供了一个“公共空间”。当人们在一个信息对称、充分交流的网络社区中算命,很快就发现“梦幻命理学”是一种假象。求测者发现,在小说中的“铁口直断”并不存在,针对同一个人不同的命相师众说纷纭。例如,一位论坛会员发帖说:83%的人说明年大好,17%说大凶。看您站在哪一边。在网络算命社区中,江湖算命术中的《英耀篇》、《玄关》等秘技毫无用武之地,命理学其验如神的印象自然也就不复存在,因此人们更多地将命理信仰视为一种大致的概率。可以说,网络算命社区模式迅速地使得命理信仰去魅化。

二、网络算命的实证理念

在 Y 论坛中,命理学已经走出了“百发百中”的传说,大多数会员将命理信仰作为人生大致趋势的一种判断。这时人们对命理学的发展和完善就不再是传统社会中的思辨,而是引入“实证”的理念。在 Y 论坛中有许多版主发帖子收集某一类人的八字。例如,有的版主发帖专门收集公务员的八字、有的发帖收集富商的八字、还有的收集医生的八字等。收集八字的版主其目的是通过统计学的方法,结合命理学理论,进而找出某一职业人群命理中的共性。网络算命论坛的出现,其预测模式、收集特定人群八字的做法已经蕴含了“实证逻辑”,八字算命也在很大程度上被看做是一门“经验学科”,既然科学可以犯错误,术数为何不能犯错误呢?当术数有了科学的外衣、在网络中拥有了公共空间,虽然预测会有很多错误之处,但这并不妨碍人们对术数以实证理念来寻求规律。

三、网络算命师角色的变化

自汉唐以来,算命师大多为居无定所的“江湖术士”。明清以后,“江相派”的出现以及江湖骗术的完善,使得算命师有些声名狼藉。而在今天,算命师在主流媒体中多数是以“骗子”的形象出现。人们认为,算命师大多都能说会道、唯利是图,往往借着“消灾解难”的幌子行骗,为自己获取利益;人们还认为对算命师的“言听计从”酿成过很多悲剧。但是,这些对算命师的刻板印象在网络算命中正在逐渐改变。

在笔者调查的 Y 论坛中,算命论坛中的版主并不以盈利为目的。在 Y 算命论坛中的“四柱八字”版面,每天都至少有 5 位版主回复求测者的帖子。对于求测者提出的问题,版主有义务为其提供“指点”,否则就会被撤销管理版面的资格。在网络算命中,作为版主的算命师,更像是一个“算命志愿者”,热心并无偿地为发帖求测者提供服务。从而,传统算命师“见钱眼开”的刻板印象被弱化。

对于一些有收费预测服务的“专家级”算命师来说,则改变了传统算命师“强价值干预”的模式。在本次调查的论坛中,一位专家版主的求测要求如下:

一、凡发帖求测者,请按真太阳时排好命盘,说明出生地,时辰不准者请说明。

二、求测莫要儿戏,您诚心求测,我才能诚心回帖。

三、非您本人的八字请说明关系,否则一概不测。

四、命学门派众多,思路各不相同,恕在下难与您一一讨论。本人对其他师傅的批断不作任何评论。

五、本版对求测者的命局只做简要评述。有需要对后运详细了解的,我可为你做前运的详细分析,以便您参考。

六、八字是对一生整体命运的一个预测手段，有其局限性。

七、本人对姓名分析，婚姻合配，择吉生子等都无免费。如确有需要，请信箱或电话联系我。

八、谢绝吹捧恭维，谢绝水帖。谢绝重复发帖及一个事情反复来问。

九、详测前运者，请您尽量详细反馈。不管我测得对还是错，您的反馈就是对我的鼓励。如不方便反馈在论坛，也可通过信箱反馈。

十、本人所做的所有预测，只供参考，成败荣辱一概与本人无关。

在上面的十条求测要求中，第三条规定“非您本人的八字请说明关系，否则一概不测。”就是本着保护个人隐私的目的，而第六条“八字是对一生整体命运的一个预测手段，有其局限性。”与第十条“本人所做的所有预测，只供参考，成败荣辱一概与本人无关。”都是为了说明预测具有的局限性，并告诉求测者不能太迷信，只供参考。这位专家版主还对命运是否存在与命运如何改善提出了自己的意见：

人是否有命运，已经是仁者见仁，智者见智的事儿了。信命者千千万万，不信者万万千千。再继续讨论下去也无甚意思。这个世界本就要乘阴阳的平衡。有信者，自有不信者，一切还是随个缘法。不过，我一直提醒诸位，命可信，但千万不要迷信。要辩证地看待自己的一生。这个世间万物一直都在变化，没有什么事情是一成不变的，包括命运。“生死有命，富贵在天”的消极人生观是我所不赞成的。而要提及改运，许多人会嗤之以鼻。尤其是一些对命学，易学有所了解的人。许

多的看法是，命可算不可改，可改就不可算。其实在这些人的头脑里，存在着一个很大的误区。其往往认为，人之一生中的所有事情皆是可以事无巨细算出来的。一切都是注定不变的。但这只体现了“易”所说的“不易”，而忽略了“变易”。

不易是规律，是恒定的状态。而变易是发展，进步的必要条件。无论是人，还是天地万物，各自皆有其本身的规律，但同样，也都时刻发生着变化。这是改运的理论基础，也是前提条件，在后面会有论述。而一些对易、命之学毫无研究的人，往往把改运，看成是画符、念咒之类的法术。这更是让人哭笑不得。至于另外一些既不信命的人，就更无从谈及改运。改运，便是不断的调整改善自身的生活状态。使之趋向于更幸福、健康、圆满。哪些方面可以影响并改变人的命运呢？

一、性格。西方人认为，性格决定命运。此说不无道理。有什么样的性格趋向，便会有什么样的结果。性格分为先天与后天。先天是为天性，是与生俱来的。比如一母同胞的兄弟，同样的家庭环境里成长，也会有不同的天性出现。俗话说，“三岁看老。”三岁，一个尚未得到教育的年岁，便知其终老一生的性情大概。这便是天性使然。合于易之“不易”范围。是比较难改变的。而后天的性情成立在教育，对社会的认知上，是灵活可变的。属于“变易”范围。也是改变命运的一个关键因素。如果可以很好地培养后天性情，便是成功的前提。我们不断地发现，研究天性里的弱点，不断地调整，使其完善。而又能发挥出天性里的优点。那运气自然也就逐步地提升了。中国人讲究“修身，齐家，治国，平天下。”放在第一位的便是修身，调整天性里的不利之处。而后才能谈及事业家庭的美满成就。更多的例子还有不少，不再一一谈及。

二、科技。科技是个双刃剑。给人带来了福音也带来了灾难。但不管怎么说，还是对人的命运产生了很多的影响。

比如育种,先进的科技手段会使植物产生变化,为人提供更多的粮食。植物能改,人是不是也会被科技改变呢?我看一样是可以的。过去,“四十不惑论老夫”。40岁便是老年人了。“七十而古稀”。自然就很稀少了。当今社会平均年龄都到了70岁以上了。也就谈不上什么稀有了。寿命的延长不是改运吗?

三、行善。在许多地方都有述说,这里就不重复了。

四、术数。人的命能知便能改。中国医学与其他术数之学本是同源,都来自阴阳辨证,五行配合。中医能治病,术数也自有其特有的功效。此点不用多说,个人去体会。以上几个方面或有不全之处。纯属一家之言,限于水平有限,只得如此。

最后想说,人的命运是可以改变的,可以通过自己的不断努力调整达到一个更好的层面。此中有主动的,有被动的。即使你不相信术数之类,也可以从不断调整自己的内心开始。相信调整得当,便可拥有属于自己的幸福。

这位版主对命运有着自己的认识,在谈到改善命运的手段时,列举了性格、科技、行善、术数四种,将“性格与科技”放在首位,而将“行善与术数”放在末尾,并劝告求测者“即使你不相信术数之类,也可以从不断调整自己的内心开始”,这充分体现了尊重和重视个体自由、尊严以及价值观的现代理念。现代社会的预测者尤其是网络中的预测者对命运具有了比较达观的认识,尊重他人的选择,力图避免术数中的“强价值干涉”,以一种“泰然处之”的心态向众多求测者解释命运。正是网络算命师迎合了现代人的观念,在很大程度上消除了人们对“算命等同于愚昧无知”的刻板印象。

结 语

自20世纪80年代以来,伴随着人类科技突飞猛进的发展,术数等活动在世界范围内出现了复苏。这一看似不可思议的现象促使我们反思“科学迷信此消彼长”的观点。德国社会学家马克斯·韦伯将现代化概括为“去魅”的过程:“只要人们想知道,他任何时候都能够知道,从原则上说,再也没有什么神秘莫测、无法计算的力量在起作用,人们可以通过计算掌握一切,而这就意味着为世界去魅。人们不必再像相信这种神秘力量存在的野蛮人一样,为了控制或祈求神灵而求助于魔法。技术和计算在发挥着这样的功效,而这比任何其他事情更明确地意味着理智化。”^①

在韦伯的理性化理论中,现代化最主要的两个特征就是去魅:去神秘化、去神圣化。自文艺复兴以来,实证主义、自然科学的巨大成就使得人们不再向天空中寻觅天使;人本主义的浪潮使得社会制度的合法性从君权神授转向天赋人权。可以说,实证主义、人本主义实现了人类的去神秘化、去神圣化。但是,这并不意味着人类社会不再存在神秘与神圣的事物。历史的发展,往往出现“吊诡”的现象。在今天,全球范围内复苏兴起的术数活动说明:理性主义、科学主义的进步并不能够为世界彻底去魅。相反的是,随着人类对自然和社会的精确计算和控制,随着人类能力和欲望的极大膨胀,整个世界重新笼罩上了一层神秘的面纱。在这面纱的背后,是风险社会的“大手”。

正如德国社会学家贝克所说,伴随着经济、贸易、信息和人员的全球交流,人类社会正在走入风险社会。在风险社会之前,人类

^① (德)马克斯·韦伯著,冯克利译,《学术与政治》,三联书店,2005年。

的风险来自外部的自然界。而在今天的风险社会之中,人类的风险来自自身。全球化使得建立在科学、理性基础之上的现代社会系统相互影响、推动。全球性的经济危机、金融风暴、核污染让地球上的每个人都身涉其中。我们可以享受现代文明的便利,但我们却无法消除风险。

近日,发生在日本东北部海域的地震、海啸造成了巨大的人员伤亡。随后,地震和海啸引发了日本福岛核电站的污染物泄漏。在几天之内,东京的市民出现了“大迁徙”;我国境内出现了“抢盐热”;远隔重洋的美国甚至欧洲人开始抢碘丸。^①如果是在传统社会,地震和海啸的影响仅涉及一国。而在今天,日本大地震引发的核泄漏事件给世界范围造成了恐慌。在核泄漏的威胁下,每个人都面临被辐射的风险,每个人都是“平等”的。

福岛核泄漏事件使得许多人反思切尔诺贝利事件,反思核能潜在的危害。在笔者看来,福岛核泄漏事件恰是风险社会来临给人类敲响的警钟。科学技术让整个地球置身于人类精密的计算、庞大的机器之下,但在带给人类巨大利益的同时,人类的精密仪器却成为新的风险与负担。从这个意义上来说,“宣扬科学反对迷信”无非是理性主义的傲慢。

米尔斯倡导我们运用社会学的想象力区分“环境中的个人困扰”和“社会结构中的公众论题”。当风险社会不断渗透到社会的各个领域,侵蚀现代人的安全感,越来越多的人并没有将这些“个人困扰”与“公众议题”结合起来,而是倾向于以个体的方式求助于算命等术数。在笔者看来,社会学想象力的缺失是风险社会下的一大常态。当人类由自身创造的科技、系统困扰时,理性主义的光芒便不可避免的黯淡,而这正是推动全球术数复兴的重要社会事实。

① 据说碘可以防辐射,因此市民抢购、储备碘盐和碘丸来预防核污染。

第七章 当代社会命理 信仰的社会功能

算命活动在社会失范严重、风险社会特征明显的中国广泛传播。正如笔者在第六章所述,算命活动与人们的科学素养无关,作为一种社会事实,算命盛行背后的主要“推手”是人们对社会运行规则的不信任、对未知风险的恐惧。

在厘清算命盛行社会结构因素的同时我们也要认识到,“算命”并非是命理信仰的全部。自唐宋以来,命理学以阴阳五行理论为基础,模拟了中国人的家庭社会关系,并与儒释道三教融合进而弥散于中国民众生活的各个方面,在明代形成了系统化的命理信仰。因此,命理信仰既包括推算预测命运,也包括以命理学解释家庭社会关系、宣扬立命改命两个部分。

由推算预测命运、解释家庭社会关系、鼓励立命改命三部分构成的命理信仰,对形塑中国人的精神、心理结构起到了巨大作用。直到今天,命理信仰依然在中国人的生活世界中占有重要地位。可以说,命理信仰在中国文化中并非简单的算命与心理慰藉,而是有着深刻文化内涵的社会秩序建构活动。因此,笔者在本章中主要采取“理解社会学”的方法,去“理解”命理信仰的精神内涵、文化意义及对当代人的社会功能。

第一节 现代社会算命的心理辅导功能

一、算命心理辅导功能的前期研究

正如上文所述,命理信仰包括算命、解释家庭社会关系、宣扬立命改命三个部分。其中,算命是命理信仰之“基石”,也是最为大众所熟知的部分。自古以来,无论是正史、野史,还是文人小说,都保存着相当数量的算命故事。在保留下来的算命故事中,算命多数是以“精准”的形象出现。事实上,算命的人多数不是为了精准地预测未来,而是在遇到挫折、彷徨无措时,去寻求精神安慰。正如谚语所说:“穷算命,富烧香”。

在中国文化传统中,命理学的完善和传播使得人们相信贵贱、寿夭、穷通无一不是天命的安排。当人们在生活中遇到了挫折、苦痛,大多数人将其归因为“时运不济”、“倒霉”、“流年不利”等。即使在今天,多数的中国人仍持这样的观点。受这一文化因素的影响,当在生活中遭遇“不顺”的困扰时,大多数人的选择是“找人看看”、算算命。在华人文化中,人们多将困扰心理的“应激事件”、生活中的挫折归因为命运、时运。在遭遇困境时,“时来运转”、“否极泰来”往往是人们秉持的信念。而当困难超出心理承受能力时,大多数民众的选择是算算命。^①可以说,算命是中国人排解忧虑、寻求慰藉的一种“心理辅导”。

就算命在现代社会的心理辅导功能,已经有学者进行了研究。威斯康辛大学学者罗正心就算命与心理辅导之关系做了探索性的

^① 这可以从一个侧面解释 2009 年我国算命人数达到 3.6 亿之多。

分析。罗正心经过田野调查发现算命对现代人有类似心理辅导的功能,甚至有代替心理辅导之优越条件:算命过程酝酿良好的心理辅导环境;算命的谈论内容具有心理辅导效果;算命业者性格、能力多样化,提供顾客自由、满意的选择;算命可直接切入当事人问题核心,较心理辅导具有优越条件。^①

为以理解的方法去探寻算命背后蕴含的社会行动意义,笔者从 Y 论坛 4 000 个算命帖子中选取了 10 个有代表性的案例,并在下文详细阐述其心理辅导之功能。

二、算命的归因、宣泄与心理慰藉功能

笔者通过对 Y 论坛会员进行参与式观察,收集了 10 位会员的算命帖子。这 10 位会员都是在生活中遭受了挫折,其算命的事项、缘由如下表:

算命事项	事业	人身安全	投资	恋爱	婚姻	健康	债务	心理健康	出国	生育
求测缘由	事业受挫	车祸	受骗	失恋	离婚	疾病	逼债	精神分裂	出国受阻	未婚生育
案例编号	A1	A2	A3	A4	A5	A6	A7	A8	A9	A10

(一) 算命的归因功能

通过上面表格可知,算命求测的事项涉及生活中的各个方面:事业、婚恋、健康等等。当算命者在现实中遭遇了自身能力所不及的挫折时,便归因于“命”,进而求助于“大师”。

^① 罗正心,“算命与心理辅导”,《本土心理学研究》第 2 期,1993 年。

A1 报告人说道：兄弟我现在是标准的霉运当头，上个礼拜车祸差点没死了，现在全责方还拖着让我没法提车。公司现在代理一款产品，老实说感觉也不错，但是就是打不开局面，不出单，每个月成本算下来都要1万多。现在说句夸张点的话，自己看自己都感觉镜子里头一股黑气。我去年回国，现在在沈阳，老实说，上有老下有小，现实生活中的压力非常的大，不知道这样的日子什么时候才能改变？我不太懂这些，有人说我现在在过关，而且流年不利，我不是特别明白什么意思。各位如果帮我解释，请尽量用白话来指点我。

A2 报告人说道：今天下午1点半骑电动车上班的路上被对面来的大汽车（那大汽车很高把天上的电线刮断了然后电线抽到我下巴下面）伤到下巴底下，缝了好多针，差10公分勒到脖子，那样我今天就不可能在这里发言了，估计已经去了另一个世界。我怎么今年这么背啊。

A1、A2 两位报告人都遭遇到了车祸，两位报告人并不认为车祸是偶然事件，而将其归因为“霉运”、“背”、“流年不利”。而 A4 报告人则采用了命理学术语来进行归因：

老师，我知道一般写的帖子你们不太会回复，因为写的人太多，你们忙。我是实在没有办法了！前段日子有自杀的念头，但被理智唤醒！我简单说一下：

本人各方面条件非常好，出得厅堂入得厨房，是家里的金枝玉叶，但自2006年想成家以来，感情备受挫折，已到了令人发指的地步！曾疑被鬼缠身！八字排盘在最后！

早年时期，第一次受伤：高中毕业，为 A 男来到另一个国度，可是我飞机还没着地，A 男告诉我，他爱上了另一个女人，要坚决和她在一起。当我拿着飞向欧洲的机票，心里空空的，泪水涟涟，而学校已申请好，我不得不来到陌生的国度，一个

人生活！

2006年开始，也就是噩运的开始，2006年7月—2007年9月，第二次受伤：回国学车，认识B男，真心付出，想与之结婚，B男母亲骗三骗四，不真诚，到最后，一年感情付之东流，再次一个人生活！

2007年10月至2009年1月，第三次受伤：最深的伤，不吸取第一次的教训，欧洲毕业后，回国认识C男，而当时C男当时正在办理去美国手续，为了维护这份感情，我坚持同去！终于和C男在美国如期相见！以为付出终得回报！好景不长，假期两人回国，1月6号我发现怀孕了，当天告诉C男，1月9号C男拎包逃回美国，并搬离共同的家，消失在空气中！我找不到C男，爸妈去他们家，他父母赖账，说是儿子出的事，去找儿子，父母不管这个事。而其实早早把儿子送到机场，让他逃回美国搬离！我流着泪流掉孩子，痛彻心肺！

因为年纪大了，父母也急，相了几次亲，但都发生事变！我在沉沦中浮起，在浮起中沉沦！心里空空的！空空的！我真的好想有个安定的家，自己的小家，生个健康的宝宝，过平淡幸福的生活！可是为什么我这么优秀，我付出一切，可却得不到想要的安定！我不知道这样空空的日子什么时候是个头！老天是不是睡着了！我真的真的真的想知道，我的命中，我这辈子还能结婚吗？

我什么时候能结婚，能有正缘？我的八字如下！听说比肩争夫！还真应了这句话，我想知道这步运是一辈子的还是暂时的！

A4是一位条件优秀的女生，但其爱情经历十分坎坷，对于每次情感的功亏一篑，A4报告人引用命理学的术语“比肩

争夫”^①来归因。此外，A6 报告人更是对命理学之术语有着更为全面的了解。他将个人的经历和八字命盘发在一起，期待大师的“解释”。

本造为什么在 2008 年癸亥月癸酉日辛酉时，住院，动手术，破财（多年的肛肠疾病），接着就是丢工作，对象分手，一直到 2009 年的现在，没工作，又添小病不断，口舌是非。还有 2008 年秋天，母亲小病大复发，命主为母看病又破了些财。为什么 2008 年、2009 年如此倒霉，如此背运呀！

通过上述四位报告人对生活挫折的解释，我们可以看到算命对现代人有着归因功能。在中国文化传统中，“命”、“宿命”在人们日常生活归因有着重要地位，并经常用这些因素来解释个人生活中的得失，特别是个人的失败。^②香港学者李沛良认为：“宿命能动观方便个人将种种挫败归因于一些外在的、未知的力量（如缘分、风水或其他未知的因素），不用内疚，也不用责怪亲友。于是，个人的情绪得以稳定，其社会网络也得以维持。宿命能动观使个人在逆境中仍然对前途抱有信心，因为相信只要意志坚定或设法改变目前的处境（例如，坚忍不拔、求取缘分或改善风水等），问题终会得到解决，成功终会降临。”

当人们将挫折、失败的原因归结为外部的、不可抗拒的命运，就能够使得情绪稳定，并有利于当事人抱着“时来运转”的信念去解决问题。可以说，算命对于现代人有着重要的归因功能和心理缓释作用。

① 比肩对于女命象征与自己争夺丈夫的竞争者。

② 乐国安、杜林致，“不同文化取向的人成就归因模式的差异性”。

（二）算命的宣泄功能

算命对于解释日常生活中的挫折、突发事件具有归因功能。但相当数量的会员在发帖算命的同时，也是一种宣泄情感的过程。而这些情感、隐私问题很难向身边的朋友、亲人启齿。通过在算命论坛向“大师”讲述自身的不幸遭遇，也是一种心理学意义上的“宣泄”。

A7 报告人是一位被债主逼债的会员，她在论坛发帖说：几年欠债大概有 10 万，早上人家来讨债了，这个日子何时是头？逼不得已要狠心卖掉房子。现在家里就是我在工作支撑这个家，母亲患有好多病，每天吃药，现在眼睛有白内障了可是没钱去动手术。

我没有绝望，我一直在坚持着，我坚信希望会到来的。这样的日子已经持续了好几年了，在我最美好的青春年华，我过的和同龄人不一样的生活，不花钱不出去玩，就是工作然后回家陪母亲。就是为了省钱。我压力很大，别人来催要钱的时候，整夜睡不好，着急的好像是热锅上的蚂蚁。可是在同事面前我很平静，什么事情也没有一样。就在父亲病故去世以后，我也是强忍内心的悲痛，表面上和其他人一样嘻嘻哈哈地生活。可是谁能知道我微笑的背后，隐藏着怎么样的一颗心啊，那颗心已经千疮百孔了。

我没有埋怨父母给我造成的这一切，我知道是命，我没有愤怒，我坦然接受了，并且一直在努力在坚持。家贫，可是我的感情不贫。和母亲相依为命，窘迫的日子我们也能自己寻点小开心，不会相互指责，更不会争吵。感情好到羡煞旁人，呵呵。这就是我，目前的一切了，感谢您愿意听我说这样多，好人有好报。

A7 报告人是一位独自承受压力的青年女子，她发帖子的主要目的并非算命，而是通过讲述自身遭遇来宣泄心中的抑郁和压力。

A7 先后经历了父亲病故、欠债、母亲患病等事件,但其在同事、家人面前仍伪装快乐。在叙述遭遇的过程中,A7 报告人卸下了日常生活中“嘻嘻哈哈”的心理防御机制,坦言自己的内心已经“千疮百孔”。可以说,对 A7 报告人来说,算命更主要的功用是宣泄心中的压力。

在调查中笔者发现,不仅普通人在遇到心理挫折时会以算命为渠道进行“宣泄”,一些患有心理疾病的会员也有相似的行为。在笔者收集的案例中,A8 报告人认为自己“双重性格、精神分裂、躁郁症,想出家,想自杀”,A8 报告人发帖称:有没有人能帮我看一下八字,自己极强烈的双重性格把自己折腾得不行。出去玩的时候无比的疯,最出头的就是我,一个人的时候无比的安静,想出家,想去终南山,但是我不放心父母,也下不了决心。

有时候想自杀,怕父母难过,突然想到自己还有个妹妹,不至于让父母年老无依靠,妹妹小我 9 岁,在现在属于差距比较大的了,有时候会想,父母是不是因为知道我以后会有什么意外,才在那么多年以后有了妹妹。

2009 年 9 月初我远离家乡上大学,身边的一切都有了巨大的变化,最初的那三个月,是我记事以来最痛苦的时间,精神几乎崩溃,看到任何有高度的东西都会想到上面有一条白绫,甚至在宿舍里都会无意识的抬头看,然后心底冒出来一个意识:没有房梁的。经常一个人坐着坐着就抬起手看手腕,然后用另一只手去轻轻划手腕。有时候自己都被自己的行为和意识吓一跳。在大学一年的时间,我变了很多,用同学的话来说,曾经我是老好人,现在有更多的心眼了。是的,我觉得自己是成熟了很多,复杂了很多很多。我应该庆幸还是难过? 我不知道……

A8 报告人是一位大二的女生,其出现心理问题的主要原因在于生活环境的变化。至于其描述的症状:双重性格、精神分裂等等,笔者认为很大程度上来自她对心理学术语的一知半解、对号入

座。因为根据 A8 报告人的帖子来看,她有着较为清晰的自我认知和逻辑判断能力。A8 求助于算命,一方面是寻求解释,另一方面是“宣泄”其自身的境遇。

根据 A7 和 A8 的报告可见,算命论坛作为匿名的网络空间,有助于报告人宣泄其在同事、亲人、熟人面前难以开口的问题,从而减轻自身承受的心理压力。

(三) 算命的心理慰藉功能

正如笔者上文所述,在网络算命中,有一批担任版主的命相师充当着“志愿者”的角色,无偿地回答求测人的提问。算命论坛中的版主不仅算命,还根据事理来劝解算命人。一些平淡无奇的事理,经具有“卡里斯玛”特质的版主说出,就能够对算命人心理产生很大的慰藉作用。

A5 报告人是一位在婚姻问题上经历阻碍的女性,她在发帖诉说自身的遭遇,身为命相师的 H 版主对其进行了长时间的说理。

A5:很想自杀。有点快支撑不住的感觉。为何我总是活得这样难。为什么总有太多困难的事。为什么要生下我!活着真的没有任何意义。我真的很崩溃,也很悲伤,找不到人生的支点。

我和我男朋友相爱 8 年了,他最近变了,今天他说了放我走让我去找幸福的话,说不想让他妈妈太累了,哭着说的,之后不接我电话了。我放不下,我好想去挽回,我不知道能挽回吗?我的老公是他吗?我好痛苦,想自杀,他很紧张,感觉又回心转意了,但这是同情还是爱情。我能挽回我和他的爱情吗,我老公是不是他,好难受。这是我的命盘。

H 版主:你的脾气很怪。说话有时候口无遮拦吧。偶尔也会有点刻薄的。脾气有点急躁。

A5:我比较直,是有点口无遮拦,什么事都和他说,总打电话给他,他很烦的样子,我们之间的爱情能挽回吗?我好想知道,谢谢。

H 版主:这段感情最迟会在明年结束。

A5:大师,那我几几年才会结婚呢,或者明年我会自杀吗?谢谢你。

H 版主:2011年有机会结婚。这个盘,是不会自杀的。最多吓唬吓唬他而已。对于你这个盘,我有一些话想说。一个和我有点渊源的女孩子,曾经是我感情里的第三者。和你这个盘几乎一样。她是个很漂亮,有着高职位,花钱好享受的时尚女子。不知道你可是?她今年的感情在和我的一番斗争里,完全败掉。

在她认为她有着绝对的优势,有着绝对的力量量的时候,我只用了一个方法面对她,冷眼看她折腾,看着她闹纠缠,甚至伤害了对方的家长。对你这个个性的盘,我有几点需要提醒你:你是个很冲动的人。你做的很多事情是不计后果的,你甚至不知道你的有一些作为给对方带来了很大的压力,还有伤害。爱,不是占有,还有纠缠不放手。你所认为的爱,要自己爱,并且对方以同样的爱来回报你,那是你一厢情愿,或者强加于对方的一种“执”而已。这是一种自私的爱。爱,是宽容,和等待,还有包容。是用你的方式,让对方享受到愉悦和幸福。假如你伤害了他的家人,让他倍感压力,你的感情方式肯定迟早要出问题的。

A5:谢谢大师,我没有很高的职位也不时尚,因为这份爱我放弃了很多很多。他说不想让他妈苦,因为他是孝子,他说买房子要贷款,我家的条件也不好,他妈妈会很辛苦,所以为了他妈妈,他想分手,我一直说愿意和他分担,房子小也没关系,但似乎他总想不通今年他刚换工作,一切都是在他换了工

作之后,被我发现一直和他们单位的一个女的联系,联系的非常频繁。我告诉他,我会原谅他的一切,想和他在新的一年重新开始,但他却说他变了,当我动了轻生的念头的时候,他似乎又回来了,所以我才这么纠结。他说明年要买房子,我一直期待着能和他在一起。

H 版主:桌子上有很多菜,我偏偏钟爱其中一盘。因为我钟爱,所以我拼命把这一盘菜夹给你。可是你内心并不喜欢这个菜。第一次,第二次,出于礼貌,你接下。我以为你一直都很喜欢这个菜。于是第三次第四次给你夹菜。终于,你说,你不喜欢这个菜的。对于你的拒绝,我会伤心。你的爱情也这样。

总是觉得你付出很多,夹菜,总是夹菜。因为你用你认为你所喜欢的方式和东西——你认为你给予的幸福,拼命给对方。当有一天对方的碗里满了,他说,谢谢你,我觉得很累。

你当然会伤心。可是回过头来,你有没有想过,他究竟要的是什么?你理解过他的幸福么?

他说,分开吧,我不想要我的妈妈难过。不管是借口也好,真相也好,他在告诉你,你给的他已经满身重荷,他要的,你却没有给。

一个女人,在处理感情的时候,要做到几点:

1. 一点一点地给,给得恰当,给得有所收敛。

2. 我可以依赖,但是我更想你依赖我。因为男人是孩子,遨游海洋的船只,他要的是一个母性安定,而不是成天电话追踪,有事就汇报的女人,他要的是累了回家可以有个人听他说话,听他抱怨,倒上一杯热水,烧好洗澡水,时而沉默倾听,时而看见为之欣喜的女子。

3. 不管你有多美,都敌不过温柔和宽和的优雅。我个人比较欣赏大S在处理感情上的作为——分手不出恶言。无论

好还是不好。谢谢你曾经的付出与陪伴。一起走过一段相互需要和依靠的日子。为此我在分叉路口，祝福你今后平安幸福。挥挥手，为你衣襟上别一朵送别的花，今后各自天涯。

4. 男人最忌讳女人的几点：分手时候说怀孕，分手时候说自杀，分手时候说你欠钱，分手时候说老娘还可以找到比你更好的，你这根废柴，你这个笑话，老娘后悔遇见你，因为你耽误老娘青春。说这些话的女人才是很蠢的，谁要你当初去选择这样的男人呢？谁拿刀逼你了？好好想想吧，年纪不小了，女人经，你懂了多少？

看你们两个人的盘。你的个性有问题。但是这个男人的桃花运也有问题了。我的话你明白吧？保护好自己最为重要。你还有很多时间和爱的权力的。太过于执着会受伤。不如，放开，给自己冷静的时间还有养伤的机会，重新等待幸福吧。

A5：谢谢大师，我知道该结束的总会结束的，我会改变的，我想试图去挽回，做他的港湾，因为他和我说的最后哭了，明明是有感情的，可能我真的给了他太大的压力了。我们这段感情的结束是命中注定吗？我想改变，改命，他没分手，只是说有好的希望我跟别人，不想耽误我了。谢谢大家的鼓励，我这几天想了好多，真的放不下，如果能那么容易放下，我也不会想不开。我决定从今天开始多积德，少吃荤，放生，希望能够改命。总之我会去努力的，多积德，希望我们还是可以抛弃以前的不愉快，能在一起，我不知道我这样做有没有用，但我会努力的。

A5 报告人想以自杀挽回感情，在发帖之后，H 版主从女人处理感情的角度对 A5 进行了长时间的劝导。H 版主首先是通过分析 A5 的性格来确立自己的“权威”。H 版主说 A5：脾气刻薄、急

躁、口无遮拦。其实,这从 A5 发帖的内容就可以推测其性格。在 A5 报告人认可了命相师的分析后,继续追问感情的结局。H 版主接着就以自身的感情经历来告诉 A5,对待感情最主要的是冷静、宽容、忍让,一味的蛮横、索取甚至以自杀威逼只会适得其反。这些比较平淡的道理经由命相师的口中说出,就具有了权威的特质。接着,H 版主又详细的介绍了处理感情的四点经验:循序渐进、母性安定、温柔宽和、放下执着。经由 H 版主的劝解,A5 报告人最终放弃了以死相逼的念头,转而通过“积德放生”的方式改命。通过 A5 的例子可知,算命的过程也夹杂着“说理”,而这些说理经由命相师的口中说出,很容易为求测人接受,进而产生比较大的心理慰藉功能。

三、算命的“叙事心理治疗”功能

现代社会中的网络算命虽然具有心理辅导的功能,但是其只能就某一事件起到事后解释、“打圆场”的功能,缺少“屡试不爽”的神奇色彩。正如笔者在第二章所述,算命“屡试不爽”的例子,多存在于面对面的江湖算命中。江湖派掌握一套察言观色的“江湖心理学”。只要学会基本的命理术语,加上对“江湖命理学”以及人情世故的掌握,做到“屡试不爽”并非是一件难事。^①

网络算命受交流方式的限制,很少具备民间算命的“卡里斯玛”特质,因此其功能也多限于心理辅导。如果我们对民间社会流传的算命故事进行探索性研究,可发现民间社会中的算命并不仅仅具有心理辅导的功能,也具有“叙事心理治疗”的功能。

^① 笔者在对 Y 论坛的调查中,很少发现有“屡试不爽”的算命案例。这很大程度上是因为求测人与命相师不能进行“面对面”的交谈,“江湖心理学”自然也就失去了用武之地。

叙事心理学理论认为,人们通过叙事的原则使事件之间产生联系,正是这种稳定的、连续的联系才使得事件有了意义,而创伤性事件则可能使这种连续性遭到破坏,从而破坏了事件原来具有的意义,当事人也因此失去了生活的目标和意义。从心理健康的角度上说,人们希望能够维持这种稳定性联系,叙事治疗的目的就是当个体生活故事的连续性遭到破坏时,帮助其“修复故事”。^①

在民间算命中,通过算命师与求测者之间的对话,使得求测者认识到自己人生“不可理喻”的事件早已在冥冥中被安排注定,自身经受的苦难与挫折只是命运的捉弄,所谓人生之悲苦也只是上天的安排,而人自己,仅仅是个进入角色的演员而已。求测者通过合理化人生故事,获得了生活的形而上意义,进而达到了心理治疗的功能。这里通过一则算命案例,结合叙事心理学的理论来论述以下两个问题:第一,算命以何种方式发挥了叙事心理治疗的功能;第二,算命与叙事心理治疗比较有何差异、优缺点。

(一) 算命的叙事心理治疗功能

段建业、邢铭芬所著《盲师断命秘录》(增订版)中有一段故事。故事的讲述者邢铭芬是今天命理学“盲派”理论的倡导者之一。故事中的算命师夏师傅已经过世。笔者认为,这则故事当然不能排除作者的夸大和臆造成分,但与“江湖命理学”有着一定关系。

1994年,夏师傅通过一位女士的生辰八字,将其一生的经历准确的勾勒出来:四岁随娘改嫁,跟随养父度过了幸福的童年。十六七岁嫁给一个远方的丈夫。在工作过程中和继子产生了感情,继子结婚后依然保持暧昧关系,导致第一个儿媳妇自杀。两年后,继子娶了第二个妻子,继子对某女士的疏远使其处于想忘又忘不了的两难境地。

^① 马一波、钟华,《叙事心理学》,上海教育出版社,2006年,第147页。

算命师与求测者的谈话互动中,从以下三个方面体现了算命的叙事心理治疗功能:

第一,算命师在生辰八字的理论下,为求测者提供了一个解释过去、构想未来的完整叙事框架“叙事是一种框架,人类根据这种框架为时间性体验和个人行动的体验赋予意义。叙事意义的功能有两个。一是可以将人生对生活目的的理解通过一种形式表现出来,二是可以把人们的日常行动和生活事件连接成意义相对完整的单元。叙事提供了一个框架,可以使人理解过去,也可以构想未来。它是人类存在获得意义的一个主要框架。”^①

通过算命案例我们看到,算命师把求测者的人生事件归纳在命运的框架内,并赋予了完整的形而上意义。当求测者感觉痛苦与难过的时候,算命师安慰她道:“你呀,是命里该有这么一步,不要太难过了”。

算命师用求测者的生辰八字,为其描绘人生经历,意在说明:求测者的人生故事是完整的,只是求测者本人不知晓算命术罢了。命运勾勒出了求测者的人生轨迹,即使是不可思议的事件也是生辰八字早有安排。算命为求测者提供了完整的、具有形而上意义的人生故事参照框架,使得求测者既能够理解其过去,也能够构想未来。

第二,算命赋予了求测者人生时间意义。“当历史的时间通过叙事的方式被表达出来,并且当它成为一种时间存在的状态时,叙事的重要性得到充分的发挥,那么历史时间就成了人的时间。”^②

在这则算命案例中,时间并非是平均的、毫无特殊含义的,而

① Polkinghorne, d. e(1988). Narrative knowing and the human sciences. Albang, NY: State of New York University Press.

② Ricoeur, P. Time and Narrative, I, Trans. Kathleen McLaughlin and David Pelauer(Chicago: University of Chicago Press, 1984), 52.

是对应着特定的人生事件。算命师对求测者说：“你四岁随娘改嫁，你有一个母亲两个父亲。”“你是七岁至九岁之间入的学校，读到三五年级就不读了。”“你的婚结得比较早，十六七岁婚姻动。”“你跟你继子的关系已快到头了。到甲戌年(1994)，你们娘俩关系就会有所变化。以后的大运就是到了五十四岁，在这之后你可要当心了，你的身体会变得不好，不是肾脏不好就是心脏不好，你们娘俩的关系，就到你五十四岁时彻底结束！”

在算命师看来，不同的年份、时间就意味着不同的人生境遇。时间并非是一种外在于我们的、不停流逝的年华，而是对应着不同阶段的生活状态。算命师将求测者的人生时间赋予了意义，使得时间成为一种存在状态。

第三，算命师对求测者经历事情的“复述”产生了“外化”的效果。我对她既有些同情，还十分鄙夷。这个女人走了之后，我跟师父讲：“这女人怎么这样啊，跟自己的媳妇抢自己的儿子！逼死一个媳妇还嫌不够，还想再逼死第二个吗？难道她还想和她的继子，恩恩爱爱地过一辈子吗？实在是太不通情理了。是不是有点心理变态。”师父道：“小邢，别胡说！人各有命，一切都是命里带过来的，这个女人只是命生得贱而已，她的人其实并不坏。”

在“我”对求测者的“母子恋”表示鄙夷时，算命师训斥了他，并告诉他母子恋只是命中注定的，她的人并不坏。“当问题被外化，一个人就可以思考问题的历史和消极影响，可以意识到自己现在所处的立场与以前习惯了的位置不一样。这个立场往往没有自责。”^①

将人生的事件与自身分离开始，是叙事心理治疗的关键一环。上文的算命案例中，求测者感到难以启齿的“母子恋”被算命师道破后，她泪如雨下：“夏老师啊，你怎么算得这么准呢？我是不是命

^① 李明、杨广学，《叙事心理治疗导论》，山东人民出版社，2005年，第102页。

中注定该与我的孩子有这个关系啊？”

在算命师的眼里，求测的女人是无辜的、可怜的，“命生得贱而已”。在个人的生活事件中，命运都像一只无形的手在操控着，即使是“说不出道不出”的母子恋，也是命运的安排。当算命师说出求测者内心隐藏的、说不出道不出的麻烦，这一事件就已经“外化”了。即麻烦的存在并非由于个人的道德败坏，只是受到了命运的捉弄。命运帮助求测者将问题与其自身分离开来，使其减少内心的自责、评判，并有勇气去面对。

（二）算命与心理咨询手段之比较

通过上文的算命案例与分析，就算命与叙事心理治疗比较，我们可以看到算命具有以下特点：

首先，算命师只要求测者提供生辰八字，然后便根据命理来描述求测者的人生经历，这与叙事心理治疗中的互动过程是相反的。其优点就是能够迅速切入求测者关心问题的核心：如人际关系、家庭生活等。在这个算命案例中，算命师只用了十几句话就切中了求测者关心的事情。

其次，如果算命师对其过去的事情算得准，求测者便很容易放下戒备，与其建立信任关系，将事实和盘托出。在上文中的案例，算命师在获得求测者的八字时，便已经知道了其过去的生活经历。求测者最难以启齿的“母子恋”并非是自己说过，而是由算命师“算”出。在此之后，求测者讲述了事件的全部过程。这比叙事心理治疗建立信任关系要更加迅速、稳定。

再次，算命师认为命运安排和支配了一切，对于求测者的经历并不进行道德和价值上的判断。因此，在就求测者自身具有的问题时，算命师可以很容易地将这些问题和麻烦“外化”，并使求测者认识到：命运已经决定了一切，从而减轻内心的自责与负担。由于算命师已经有了一个预定的“宿命论”，因此在“外化”问题上，比叙

事心理治疗更加有效率。

本书只是就算命这一文化现象在现代社会中的功能与地位进行分析,探讨其存在的合理性。至于算命是否属于“迷信”,以及算命中的种种骗术则并非讨论的主题。在笔者看来,算命是一种现代人“日用而不知”的叙事心理治疗过程。算命能够给求测者提供一个完整的、连续的人生故事框架;能够赋予求测者人生时间存在的意义;“外化”求测者面对的困扰和麻烦。在“成功”的算命案例中,算命与叙事心理治疗比较,具有迅速切入问题核心、容易建立信任关系、“外化”问题效率高的优点。

第二节 现代社会中命理信仰 的性理辅导功能

在大多数人看来,命理信仰就是“算命”,事实却远不止如此。命理信仰既包括算命,也包括通过“十神”系统解释家庭社会关系,还包括鼓励人立命改命。在传统社会中,命理信仰对家庭社会关系的解释一直被笼罩于“三纲五常”的框架下。因此,传统命理学更多的是对中国传统家庭关系、社会分层流动的模拟(见本文第三章)。而随着传统社会的终结,命理学的理论模型摆脱了“三纲五常”之约束,在现代人的手中展现出强大的理论生命力。譬如,民国时期的潘子端就将荣格的人格类型学说与命理学的“十神”系统结合起来,其理论风格贴近现代人的生活、充满人文气息。笔者在调查中发现,命理学理论模型经过现代人的发挥,成为一套融合平民化儒学、为人处世策略的“性理辅导”学说。而这套“性理辅导”学说对于现代中国人建构生活、意义世界,内化社会伦理道德具有十分有效、重要的效果。在本节中,笔者将阐述现代社会命理学与儒学的结合及其性理辅导功能。

一、平民化儒学与“性理”疗法

所谓性理指的是心性和伦理。在儒家文化尤其是理学中，心性与伦理是一个连续体。孟子的四善端说道：恻隐之心，仁之端也；羞恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。（《四库全书经部八·孟子注疏卷三·公孙丑章句下》）《大学》中的八条目包括：格物、致知、正心、诚信、修身、齐家、治国、平天下。儒家以心性连接伦理的“跳跃式”逻辑，被称为“推己及人”。而“推”的方法，其根源在于中国文化的“同类相应”观念，与阴阳五行思维有着紧密的联系。^①正如笔者在第四章所述，儒家的天命观与阴阳五行有着紧密的关系。自宋代理学家采用阴阳五行学说探讨、完善性理之学以后，两者的联系更为紧密。

随着明代“心学”的兴起，“人人可成圣贤”的理念逐渐传播至平民之中。在民间社会中，儒学的性理之学与阴阳五行理论以及道教佛教的思想混合在一起，成为一种“性理”辅导疗法。其中，比较有代表性的人物为清末民初的王凤仪。

王凤仪（1864—1937），热河省朝阳县人，他将儒家性理之学、家庭伦理以及阴阳五行生克融合在一起，创立了“性理”疗法。因其对儒学平民化的贡献，王凤仪被称为“儒门六祖”。

王凤仪原是一个目不识丁的农民，身患疮痍，不能干活。在养病的时候，王凤仪听到有人讲劝善书，因悟“贤人争罪，愚人争理”，而沉痛后悔自己的过错，身患十二年的疮痍，一夜之间，霍然痊愈。同年五月，感叹世人，男不知尽忠孝，女不知贤淑，生出弃世的念头，躺在炕上绝食五天，突然间生出灵感，认为就这样死去不值得，自己应该先尽孝道，然后再立志劝化世人。

^① 战国时期的阴阳家邹衍，其基本方法也是“推”——“先验小物，推而大之，以至无垠。”

此后，王凤仪自创了一套“性理疗法”来为乡民“讲病”。先让病人倾吐心事，在听完病人的心事之后，王凤仪痛数病人的“不善”，所谓不善就是不符合伦理道德的行为，如“不孝顺父母、不忠于朋友、不感恩夫妻之义”等等。在病人“恍然大悟”之后，王凤仪要病人向辜负过的人悔过。经过数天的反省悔过，病人心平气和之后，有些病就可以痊愈。

随着经验的积累，王凤仪又将阴阳五行理论加入到“性理”疗法之中。既首先用阴阳五行为人看“性”，然后告诫人要将心性与伦理返回到儒家之伦理中，才能使得阴阳五行和谐：

五行在运用，运用好了，便能超出气数。这是先天返后天的奥妙……五行性的根本是木，木主元性，木性属仁。爱人爱物，敬人明理，明理是火。这就是木生火。敬爱人的，必真诚，真诚是阳土。火又生出土来。土主信实，厚德载物，对人准有义气，大义为金，这是土又生金。仁礼信义，行到圆满，智慧内生，金又生出水来了。仁是统四端，兼万善的。把仁义理智信行真，自然五行圆转。不能圆转是由于禀性作祟。阴木性人不服人，阴火性人目中无人，阴土性人有己无人，阴金性人，好捉弄人，阴水性人，讨厌一切人。五行走阴了，怒、恨、怨、恼、烦用事，只知有己，不知有人……一想人非圣贤孰能无过，他不仁，我有义，大义包涵，义气大，不恼人，阴金性就化了。自己讨厌别人时，回想必是自己的性子不好，不是生智慧水，智能养精，烦水自消，阴水性就化了。所以心存伦常道，是化性的无上妙法。自能持其志，勿暴其气。

讲五行性，要反躬自问。木性人问自己有仁德心没有……火性人自问明礼没有……土性人自问，有信实没有……金性人自问，有义气没有……水性人自问，有义气没有。^①

^① 郑子东讲述，郑宜时编辑，《王凤仪言行录》，（香港）佛教印经馆，1979年，第421—422页。

王凤仪将阴阳五行引入到性理疗法中来：首先用阴阳五行解释人性格上的缺点，然后告诉人要心存伦常才能化性，进而达到五行圆转的目的。王凤仪的性理疗法不仅包括用阴阳五行理论为个人“看性讲理”，还包括以阴阳五行之生克关系为家庭角色制定规范：

在家庭中祖父母居重要属土位。土主元气。要常提家人的好处是打气，如果老不舍心，好挑剔家人的毛病，便是泄气。父居南方火位，执掌家事，公正无私，循礼守分。家人有不明礼的，自己要认不是，怪自己没能教他明礼，不怨别人，像太阳似的普照全家。母亲居北方水位，得承担全家人的不是，免得家人不和，容易出事。长子居东方木位，得能力，喜欢劳作，赚钱养活全家。并以身作则，家里人不会做的事，便要怨自己，不可抱屈。其他子女属西方金位，金主元情，心里要存全家人的好处，遇事说好话化解事端。若是传开话，就伤感情，主败家。

做家长的主全家的命，如果定不住位，境遇不顺，打骂孩子、媳妇，火去克金，金位人难怒不敢言，就去抱怨老大，金去克木。木位人不肯自己承认立不起来，反怨老人没留下财产，向祖父发牢骚，这是木去克土。老人吃不消，怪儿媳妇没生好儿子，土去克水。主妇没处泄愤，便对家长说：“看你的死爹，横不讲理，老看不起我们这家人。”水又去克火，必定败家。

家道五行，要怎样才能相生呢？做家长的人（火位）常向妻子儿女，讲祖先的德性，老人（土位）的好处，是火生土。做祖父母的，不要管事，愿意就做点，不愿意就领孙子孙女（金位）玩耍，讲故事，教导他们尽孝，是土生金。小孩们玩得高兴，母亲的心里愉快，这是金生水。主妇精神愉快，便尽心料理家务，注意做活的人（木位）的吃喝一切，是水去生木。做活

(木)的人得到安慰,更加尽心做工,不用家长担心,这是木生火。家里一团和气,家自然就齐了。^①

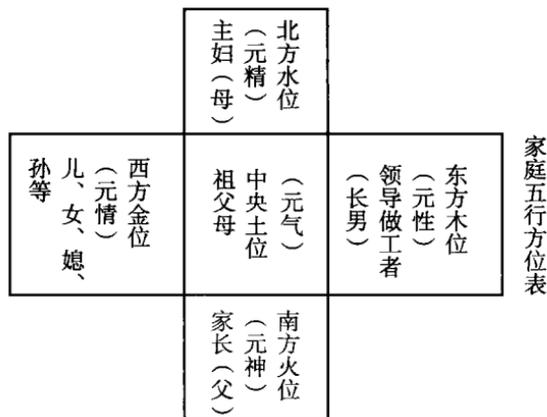


图 7.1 家庭五行方位图

王凤仪创立的“性理”疗法,融阴阳五行、儒家性理学说以及释道思想于一体,从五行之和谐、身体之健康、家道之兴盛与否的角度来宣扬伦理纲常,因此很容易被信奉实用主义和功利主义的民众接受。这一套“性理”疗法理论,由旨在推动道德伦理重建的“万国道德会”^②发扬。

直至今日,王凤仪的“性理”疗法在民间社会中依然发挥着很大作用。笔者经过调查发现,当前在内地继承王凤仪“性理”疗法的代表人物有:刘有生(黑龙江克山县农民,小学文化)、王元五(王凤仪的曾孙女)等。刘有生“讲病”的重点是个体身心疾病,王元五“讲病”的重点

① 郑子东讲述,郑宜时编辑,《王凤仪言行录》,(香港)佛教印经馆,1979年,第423—424页。

② 万国道德会,创办于1918年,其宗旨是提倡尊孔读经,维护封建伦理道德。1929年,王凤仪参加万国道德会。万国道德会会众一度达到数十万,1949年以后随国民党迁台。万国道德会因其曾配合过伪满政府而为今人诟病。

是婚姻、亲子教育问题。在今天的台湾地区,王凤仪的“性理”疗法由“万国道德会”继承,并为许多研究本土心理学的学者关注。^①

王凤仪、刘有生、王元五都是农民出身,但是其开创和发扬的“性理”疗法融合儒释道、阴阳五行理论于一体,对民众的吸引力、影响力都十分巨大。可以说,“性理”疗法是平民化的儒学,其取得的成就让我们看到,儒释道、阴阳五行互相融合成为传统文化为现代人所接受的方式。^②笔者在对命理信仰的研究过程中发现,以阴阳五行理论为基础的命理学与儒释道思想也在互相融合,形成命理学之“性理”辅导,并对现代人缓解身心疾病、构建意义世界有着功效。

二、命理学对儒学的改造及其“性理”辅导功能

王凤仪创建的“性理”疗法之成功让我们看到,阴阳五行理论与儒释道融合,成为现代民众接受传统文化的方式。产生这一现象的原因在于:作为“大传统”的儒释道在今天已经衰落,以阴阳五行理论为基础的“小传统”如中医、养生、算命等仍在民众中有着影响力。作为“小传统”的实用技术被“大传统”打上了深刻的烙印。就命理学来说,也存在着以小传统继承、发扬大传统的现象。

在笔者所调查的 Y 论坛中, X 专家版主^③根据自身的经验,援

① 以王凤仪性理疗法为研究对象的论文如:潘英海、陈永芳,“五行与中国人的心理疗法:以万国道德会的性理疗法为例”,《本土心理学研究》第 2 期,1993 年。余德慧,“伦理主体作为生活世界的疗癒向度:华人临床心理学本土化的一个可能途径”,《本土心理学研究》,第 24 期,2005 年。

② 在今天,儒释道思想如果不与阴阳五行理论融合,那么对民众来说,其对现实生活的功用就大打折扣。

③ X 版主是 Y 论坛中首屈一指的专家版主,有着数量众多的“粉丝”和学员。据 X 版主自述,其命理学知识大多为自学。X 版主提供的命理学咨询主要有两个方面:算命、谈性理。

引儒学，自创了一套命理理论，并用这套理论为“学员”讲性理之学。与王凤仪的“性理讲病”相比，X版主的“十神”理论更多地涉及为人处世的方法、技巧，和“理学”的风格很相似，很受Y论坛的会员欢迎。^①在笔者看来，X版主援引儒学、以命理学“十神”系统为基础的命理理论对现代人起着重要的“性理”辅导功能。笔者在下文中将详细阐述之。

（一）立命之学转化为“改命”之学

儒家是承认天命之存在的，孔子、孟子都有关于天命的论述。但儒家承认天命并非是为了趋吉避凶，而是为了让人认识到自己的使命，践行道义。孟子曰：“莫非命也，顺受其正。是故知命者不立乎岩墙之下。尽道而死者，正命也；桎梏而死者，非正命也。”在儒家的学说中，心性与天命是一个连续体。《孟子·尽心上》曰：“尽其心者，知其性也。知其性，则知天矣。存其心，养其性，所以事天也。夭寿不贰，修身以俟之，所以立命也。”

可以说，儒学承认天命主要是让人安分守己、修身俟命、直道而行，从而成为“君子”。但对于大多数民众来说，人们关心的不是能否成为“君子”，而是个体命运之好坏。因此，儒学的立命之学，被现代人转化为“改命”之学，X版主可谓是代表性人物之一。X版主在其“如何改变命运”一文中，将儒学修身立命之学诠释为“改命”之学：

命运是什么呢？我自己的理解是：命，就是使命。我们来到这个世界时，总已有了一个先天的使命在身。命为使命，运则是完成这个使命所要经历的过程。或者我们这样来理解命运：我们是背负着一个自己也不知道的使命来到这个世界的，我们用一生的努力去完成这个使命，我们要在这个过程中享

^① X版主的“十神”学说浏览数量累积达十多万人次。

受酸甜苦辣和跌宕起伏给我们带来的压抑与快感。

我认为命运并非不可改变。谈到这个问题,我想用“三才”来解释一下。国人讲三才,天、地、人。做事要成功,需要天时,地利,人和。用之于对命运的理解。天,就是时间。看乾卦为天,三横,分别代表了过去、现在、未来。这三个要素正好是时间的一个概括。地,就是空间。看坤卦为地,六点,分别代表了上下、左右、前后。这是一个对空间的形象的描述。而时间与空间的配合就是宇宙,或者说是太极,我们无时无刻不在受其影响。而且,我们不能改变时间和空间。

天地不可变,但人是可以变的。为什么说,人是改变命运的一个最基本的因素呢?这个前提就是人往往有对自我认识的提升,或者说修身之说的确立。“修身,齐家,治国,平天下”,第一个就是修身,修正自己的内心。我们只有不断地加深对自己的内心的认识,修正自身先天不足,扬长避短,才能更好地行走在命运的通道上。而加深对先天使命的认识,也成为改变命运的必修课题。

圣人说,“不知命无以为君子”。反过来说,要想成为君子(并非道德层面上的君子,而是对社会有贡献的有成就的人),就要对自己的先天使命有所了解,对自己的内心有更深刻的认识。认识了以后,不断调整,修正,而后才可达到更好的生存状态,才能更好地去行走在命运的运行通道中。

知此一理,也就明白了改变命运的基本办法。不断地调整,改变你的天性(灵魂深处的东西),必然可以在一定程度上改变你的命运。“江山易改,本性难移”是说我们天性中的一些东西不容易改变,在这个困难的前提下,如果不断克服,调整,命运还是可以发生变化的。如果不努力,不争取,那么我们只能是受命运摆布的人。所以,我认为修心是改命最关键的因素之一。先性而后命,心变则命变。

X 版主认为，命运就是每个人来到世界所背负、完成使命的过程。命运受到天（时间）、地（空间）的约束，但人是具有主观能动性的。人的主观能动性表现在以修身立命、改变心性的方法变化气禀，这样就能改善命运——先性而后命，心变则命变。可见，儒家之修身立命之说，经 X 版主之诠释，成为修身改命之学说。

而就修身改命的方法上，X 版主将阴阳学说与王阳明心学中的“知行合一”学说糅合在一起：世间一切，皆有一个因果。而有一句流行的话，叫做：圣人畏因，凡人畏果。如果参学阴阳，我们知道，阴阳本来是互为因果的。阳，可以理解为精神。阴，可以理解为物质。再延伸的话，则阳为思考，阴为实践。

而这个世界，也就是在阴阳因果的交替中变化前进的。或者说，是在不断地实践，而后思考。思考之后再实践的交替中前进的。这个道理，可以应用到整个宇宙，也可以应用到人类社会，当然也可以应用到每个个体。

前文讲过人之命运构成的各种因素。这里不多重复。需要说的是，我们一生的运气也是在阴阳因果的不断交替中进行的。或者叫做性命。性为阳，命为阴。性为思想，命为实践。

如果想调整自己。则也应该从阴阳两个方面共同进行。简单地说，就是不断调整自己的思想，用来指导自己的行动。又通过行动来及时调整自己的思想。如果说具体的方法，修身也好，养气也好，性命双修也好，其实，说的都是一样的道理。就是不断调整修正自己的思想，然后去实践。通过实践再调整自己的思想。

X 版主在其命运观中，将儒家的修身立命学说、阴阳学说以及心学的“知行合一”糅合在一起，提倡发挥人的主观能动性，变化心性，从而改善命运，可以说是对儒家学说的创造性转化。与王凤仪的“性理”疗病相比，X 版主的学说侧重点在于改善命运。但两者都是在现代社会中以小传统发扬大传统的案例。正如笔者在上文所述，作为大传统的儒学早已衰落，而被大传统形塑、作为小传统

的医卜在民众中依然有着很强的影响力。因此,儒学思想在今天主要是通过讲病、推命等实用的方式传播。

王凤仪和 X 版主,两者都是知识层次较低的平民,^①而非学院派的学者。但两者分别从医卜的角度将阴阳五行与儒学思想糅合在一起,提出了受现代人欢迎的“性理”学说,可谓是儒学平民化的代表人物。笔者认为,现代社会儒学的生命力和影响力并不在于构建完备的理论、也不在于道德说教,而是存在于诸如性理讲病、性理讲命的小传统之中。对于信奉实用主义和功利主义的民众来说,宏大、庞杂的儒学并不能引起其兴趣,而掺杂了医卜等实用功能的性理讲病、性理讲命学说反而十分流行。以一个比喻来说明大小传统地位之变化:在传统社会中,大传统好比树干,而小传统好比树根。而在现代社会中,作为大传统的树干已经衰落,但作为小传统的树根依然存在着顽强的生命力。

(二)“三纲五常”向处世策略之转化

“三纲”(君为臣纲、父为子纲、夫为妻纲)和“五常”(仁、义、礼、智、信)可谓儒家伦理的根基所在。正如前文所述,命理学与儒学有着很大的亲和性。自产生以来,命理学理论就贯穿着“三纲五常”学说(详见第四章)。

命理中虽然贯穿着“三纲五常”学说,但它更多揭示的是中国社会自古至今一直存在的“潜规则”,而高高在上的伦理纲常只是命理学用来诠释阴阳五行的“隐喻”。在崇尚人格平等、个人自由、个性解放的今天,三纲五常学说已为民众摒弃。^②而命理学中的“三纲五常”烙印也随之消退、转型。在现代命理学理论中,“三纲五常”渐渐退出。而命理学中一度受儒学伦理压制的、揭示中国家庭社会运行

① 王凤仪是未上过学的农民,而 X 版主的学历为中专。

② 虽然有学者提出重估“三纲五常”之现代价值,但笔者认为其学说对于大众并未有现实之触动。

“潜规则”的部分为今人所重视。^①在笔者的调查中，X 版主吸收了命理学之“六亲关系网”与“财官关系网”，提出了一套处理现代社会家庭、人际关系的策略，这些策略包括夫妻、上下级等“相处之道”：

1. “六亲关系网”与夫妻相处策略

(1.1) 男人与爱人相处之道



图 7.2 男子与爱人相处之“十神”图(实线代表相生,虚线代表相克)

(1.2) 女人与丈夫相处之道

女人以正官为夫，杀为情人。皆为克我之物。明了官杀之性，才可使自己找到称心如意的金龟婿，才可使自己的家庭稳定，和谐，婚姻生活幸福美满。首先要明白，官要财生，要印护。忌伤官之克，忌比劫分夺。

女人在成婚之前，自身首先要做到财的本性。财是能干，务实，灵活，变通，不固执。是勤劳。要是理家好手，要进得了厨房。同时又要做到印本性。最基本的，是传统，不疯狂、浮躁、轻浮。没有一个男人愿意自己的老婆是轻浮毛躁的。

^① 例如，在命理学中，父亲的定位是“偏财”，这一定位违背了“父为子纲”，因此受到了明清儒士的大力批判。而在现代命理学中，将父亲定位成“偏财”已成共识。

不可太多伤食之性。伤食为自我、感性、清高、才华，尤其是艺术才华。这些东西太多的话，必然会影响婚姻的质量。婚姻不是生活在精神世界里的。偶尔的伤食体现，或可作为调节剂。但太多了，男人受不住。女人同男人一样，也不适合朋友太多。否则的话，你的丈夫、对象很容易被争走了。

在成婚以后，女性仍以此几个重点为主。首先看财。要勤劳能干。一个懒惰的妻子是不会得到尊重的。你在财字上把握得好，丈夫就会有一个稳定的后防。那样也就可以使其大胆的去工作发展了。你们的生活也会蒸蒸日上。

再看印。一定要稳重，传统。要学会控制自己的欲望。因为你的欲望就是伤食，它直接克的是官，是丈夫。你的欲望无限。丈夫便会咧嘴了。简单的例子：男人一般不愿与妻子逛商场。买东西是欲望，你买得越多，丈夫的嘴咧的就越大了。伤食是冒险，也代表了情欲上的冒险。这个是很危险的。千万莫找情人，你的情人是杀。是个灾星。不可因自己的一时之欲而引来终身的烦恼。

话不可说尽。要留三分余地。伤食是真性情，是自己的主张，内心世界。全抖落出来，无疑会成为丈夫的杀星，时间长了丈夫受不了。一个过于自我，总是毫不保留地揭露自己真性情的女人，是要伤夫的。用图形表示如下：



图 7.3 女子与爱人相处之“十神”图(实线代表相生,虚线代表相克)

X 版主通过对“六亲关系网”拓展,给现代男性如何处理与恋人、妻子的关系提出了策略:在求偶阶段,男性要通过真诚、细心、真心发挥出来,注重精神层次的沟通,但也不能太过自我。同时,求偶的男性也需要有事业心、有气魄,才能具备成功恋爱的条件。尽量避免多思虑、优柔寡断和依赖心的缺点,尽量避免过于朋友义气、冷落对方。在成婚之后,若要维持家庭稳定,男性最好不要找情人。若要维持婚姻,子女之存在是非常重要的。而在处理婆婆与媳妇的关系时,男性要充当“调和人”的角色。对于女性来说,在成婚之前,要勤快、不浮躁、不轻浮,尤其忌讳过于清高、感性和自我。而在成婚之后,女性仍要勤劳能干、物质欲望不能太强。X 版主同时强调,成婚女性千万莫找情人,因为情人是“七杀”,是灾星。可以说,通过对命理学“六亲关系网”的现代诠释,X 版主将现代社会中恋人、夫妻关系中男女的相处策略阐述得十分全面。

与传统命理学比较起来,X 版主的“男女相处策略”与其是大相径庭的。在传统命理学理论中,“夫为妻纲”的原则贯穿始终,女命之贵贱也取决于其品性是否符合“三从四德”(第四章已有论述)。而在 X 版主的命理学理论中,男女已经成为地位上平等的个体,彼此都有相应的义务和责任。

X 版主的命理学理论虽然与传统命理学不同,但二者从深层次上说却是有着相同的“整合”功能。在中国传统文化中,家庭关系一直是与阴阳五行理论相联系的。自西汉董仲舒用“阳尊阴卑”论证“父为子纲、夫为妻纲”以来,后世的儒士们无不以阴阳五行学说来论证家庭中的尊卑关系。^①随着皇权社会的终结,深刻形塑了命理学的“三纲五常”观念也逐渐消退,取而代之的是自由平等之观念。可以说,命理学理论是极具“弹性”的。但命理学在变易的同时,也有

① 宋代的理学家们更是以阴阳五行理论将“父为子纲、夫为妻纲”论证为“天理”。正因为阴阳五行理论与“三纲五常”有着水乳交融的关系,现代人往往将“封建”与“迷信”相提并论。

着不易的理念。所谓不易的理念就是贯穿着家庭伦理规范。

现代社会中,自由平等之理念渗入家庭,使得人性得到了极大解放。但在今天,家庭关系中放任的自由使得其有“矫枉过正”之嫌。这也一定程度上导致了现代社会中的离婚率、出轨率居高不下,代际关系紧张等问题。在纠正自由平等观念对家庭“矫枉过正”之影响时,众多学者和民众求助于儒学、求助于传统伦理。^①而X版主独树一帜,以命理学“六亲关系网”诠释家庭伦理,从“命运”之好坏的角度来说明家庭伦理规范,同时又包含了许多技巧,这对相信天命的中国人来说具有比较强的说服力。

2. “财官关系网”与上下级相处策略

正如笔者在前文(第三章)所述,命理学“财官关系网”模拟了中国传统社会的流动与分层。在现代命理学中,“财官关系网”依然具有实用性。但不同的是,命理学家对财、官、印等“十神”类项的外延解释有了很大的扩展。X版主以“财官关系网”为理论模拟,就上下级如何相处提出了策略:

(2.1) 上级与下级相处之策略

哪怕你是芝麻绿豆的小官,只要手底下能管上个三五个人,就属于“领导”了。既是领导,便要有一些领导的艺术。而中国人是很看重“官”的。即使古人讲“万般皆下品,唯有读书高”,其目的也不过是求官而已。我们今天说的虽不是那些权谋,但多多少少也有一些关联。毕竟命理也是社会学的一种,命理中的星神关系更是活脱脱的社会万象的关联变化。

对于“下级”,在命理上对应的一个是“财”,一个是“杀”。我克者为财,下级也是为我所克、所管。而杀是克我的,又怎么能称为

^① 笔者认为,以传统伦理道德重建现代家庭伦理的做法更多是一种“说教”,其对现代人的影响力有限。

“下级”呢？须知，杀是下级的一个变种，属于那不服约束管教的下级。下面我就从命理的角度来给大家分析一下其中关系，从而使大家能有条理，将来自己为官管人时，可以有所应对。

财为我所克，而生财的就是我的伤食，我之伤食转化为财之印星。印就是一面旗帜，它可以引导着这一群财跟着你走。所以要想使自己的下级死心塌地的服从于你，伤食之力必不可少。伤食是自己所生，也可理解为身先士卒，自己要有个表率。退缩在后面的将军是不能服众的。以身作则的目的，也就是树起引导“财”跟随你的旗帜。

伤食生财，伤食是真情，真心，是对下属的关心。要让下属知道，我是对你们好的。伤食是财之印，是对财的提拔赏识。该赏识的一定要赏识，该提拔的一定要提拔。即使一些偏袒也属于正常范围。告诉你的下属，我对你们是真心的，我好你就好。我越强大，你们得到的好处就越多。这样，下属才能以你为尊，唯你是从。

财作为一个群体，也是需要营养的。而财的营养来源就是你之伤食。所以，没钱，没好处也是不行的。下面人为你工作，求的就是发展，是好处，这是人的本性。所以，面对你的财，你就需要通过各种手段来给下属带来好处。太少了，财也就弱了。太多了，成母慈灭子，也是不行，关键要拿捏个火候。

上面说的都是能顺我心者之“财”，而下属中也有能力强，总想颠覆自己的，那便是“杀”。

水泊梁山的好汉们之于朝廷来说，就是杀。而朝廷对付他们的办法也就是制、化两条。制，就是打；打不赢，就招安。就是化。对于杀星，这两条是可以并用的。在工作上出现了这样的“刺头”，我们不妨两样都试试，看看哪种效果好。当然了，要制杀，也是需要前提条件的，那就是自己的自身承担力度，气魄的问题。以及制杀的巧妙之处，伤食的问题。如果这

两条你还不具备，那你面临的将是很困难的境地。

(2.2) 下级与上级相处之策略

对于入仕途的人来说，如何才能更好的处理与上级之间的关系？下面我通过对官星的推演来说明其中的一些道理，供有志之人参考。

官星作为四吉之一，是要顺其用的，即需要生、护。所谓生，便是要用财来生官；所谓护，便是要用印来护官。由此，可知，官要稳健，则不能脱离财、印与之的相互作用。

财是什么？是财富，金钱这是其最原始的本相。也可以是歌厅、餐厅、舞厅、洗浴中心、按摩院、旅游景点等。还指的是精明、变通、灵活、实干、顺从、游玩，对传统的突破、与正直的对立、法律的空隙、宽容不计较等等。

财是我克之物，代表了人类的欲望。人非圣贤，都有其本性的欲望。而以上这些财的体现，往往可以拉近人与人之间的距离、拉近与领导的距离、拉近与官运的距离。但这些东西基本上都是不能摆到明面上的。是要暗中进行的。这一点必须要明确，这便是命理中的“财要藏”的道理。

印是名声、是名望、是权威、是清廉、是稳定、是学习、是上进、是古板、是法律法规、是道德。印是能使自己得到名声的所有的事情。

以印之性，是能护官的，是控制伤官之物，能使自己控制冲动的情绪，能保护官星不为伤官所伤。是替官星分忧的。既为官分了忧，则官也会想到你。则官生印，印生身，相互有情。印是清廉、正直的体现。有此之性，也就不怕中伤。印是名誉，奖励，这些东西是要说出来，做出来的，是给其他人看的。只有让人看到，才能体现出印的功用。

如果再具体一些,联系生活来说。比如:给领导送礼,是不能讲乱在外边的。如果乱说,那就会有麻烦。不但自己麻烦,也给领导找了麻烦。比如:走个人情关系也是不合适到处宣扬的。

比如:我们不能把精明写在脸上,而要藏在心里。我们要把憨厚,稳重写在脸上。而把精明,灵活藏在心里。这样才能得到重用。过去常说,无商不奸。如果你认为他很好诈,我估计你也不会去买他的东西了。而这个奸是体现在哪儿的?应该是其内心,是你所不能看到的。又说:逢傻必奸。看上去很傻的样子,其实往往也比较会算计。这就是藏财透印的关系。

我们无论做生意也好,求官职也好。最好也能做到外表稳重,诚恳,谦虚等等体现印的方面。而内心更应该做到灵活,变通,通融,理解等等体现财的方面。反过来说,如果总把财放在外边。让人觉得你太油滑,不牢靠。即使你内心再稳重,也很难成事。很难得到他人的信任。

在传统命理学的“财官关系网”中,各个“十神”类项象征的多为社会关系,较少涉及人的心理。而 X 版主将“十神”类项与人们的心理等联系起来,用于解释现代社会的上下级相处策略。X 版主认为,作为领导要身先士卒、给予下属足够的发展空间和资源,而对于不服从的下属则要恩威并施。而作为下属来说,就要在暗地里体悟领导的好恶、投其所好;在公众之中保持良好的声望、为领导分忧。X 版主提出的“上下级相处策略”可谓是“世事洞明”,同时又契合命理学,因此广受 Y 论坛会员欢迎。笔者的访谈对象 B1 说:学习 X 版主的命理学理论让我学会了很多人处世的技巧,有助于我认清自己、认识社会,启迪心智,努力克服自己的不足,面对人生、对待世界心态更加平和。可见,X 版主的命理学理论对于现代人为人处世具有指导作用。

3. 命理学中的“经济模型”及其普世性

正如笔者在上文(第三章)所述,命理学“十神”系统是对中国家庭、社会关系的模拟,蕴含了丰富的中国式社会学理论。譬如,X版主将命理学的“十神”系统(六亲关系网、财官关系网)与为人处世技巧结合,提出了一套契合中国人实际生活的处世策略,其对命理学的现代诠释让我们看到了命理学强大的理论生命力。

但需要指出的是,命理学“十神”系统蕴含的理论并不仅仅局限于家庭、社会关系这一社会学领域。今天的命理学者已开始尝试将“十神”系统诠释为经济模型,并用其解释全球金融危机、房地产问题等热点经济问题。笔者曾参与观察2008年天津滨海新区某大型银行举办的以“周易与现代生活”为主题的会员活动。^①当时恰逢全球性金融危机,主讲者以命理学的“十神”系统来解释经济危机,获得了在场会员的好评。

就命理学“十神”系统蕴含的经济模型来说,X版主在2008年也有系统的论述。笔者比较了滨海新区讲座主讲人与X版主的理论,发现二者如出一辙。笔者经过走访了解到,主讲人与X版主并未有过任何接触、交流。但两者几乎在同一时期提出了相似的理论,这充分说明命理学在现代社会的“生命力”。

X版主不仅用命理学“十神”系统诠释处世策略,而且还从命理学的“十神”系统中提炼出了“经济模型”,用来为Y论坛中的会员解释全球金融危机、房地产调控等经济现象。

(3.1) “十神”系统对房地产的解释

房子,在“十神”系统主要是以印星来体现的。在远古时期,人类还在山洞中居住,虽然辛苦,但山洞毕竟给人类提供了一个避风挡雨的稳定、安生的地方。使人类得到了呵护。

^① 这次活动的参会者是J银行的高端客户,身价不菲

在这个阶段，房子体现为印的性质是占绝对的。我们可以把洪水，猛兽，狂风，暴雨比作是“杀”星，而山洞给了人类保护，这就好比是印来化杀一样。房子在那时的性质是比较单一的。到后来社会发展，人类离开洞穴，开始建造房屋，但其性质仍是以印星为主导，还是比较单纯的。记得在我小的时候，北方农村人家建房子，都是其他村民一起来帮工的，那是没有报酬的，最多也只是主家提供饭食。也很少听说有把房子当商品进行买卖的。这时的房子依然是以印来看的。

随着社会的发展，人类因经济繁荣，聚集而形成了城市，房子才有了一些商品(财)的特征。但并不是很明显。而把房子看作是商品，应该在资本经济大发展的阶段所体现出来的。

我国社会经济体制比较特殊。在改革开放之前，或者说一直到九十年代的中后期，这一个大的阶段内，我们居住在城市里的人，都是以福利分房的形式得到住所的。在这个阶段，虽然也有弊病，但还不是像现在这样让很多人都怨声载道，应该说，这个阶段，房子仍体现着它“印星”的主导力量。

到九十年代中后期，随着住房体系改革，房地产公司如雨后春笋般地应运而生。在早些年，这些房地产开发公司是为人们改善居住条件作出了贡献的。那个时候，房子还没有现在这样贵得让人感到压抑。那时，虽然房子已经开始转向成为商品(财星)，但人们还没有更多地意识到它的流通性，还没有去炒作它。所以，它作为“财”的商品性的力度仍不是很强。也就是说，房子除了印星本身的特点之外，它的“财星”的体现还不够活跃。以其自身的“财”性对抗“印”性的力量也弱。印不破，则稳定性还存在，也就听不到那么多的怨气。

到2000年之后，随着人们的商品意识的不断增强，原本以“印”为本质主导的房子，被更多地看成商品(财)，这个天平无形中就出现了倾斜。而当“财”成为主导之时，财来破印，印

破不穩，那整个社会的不稳定的因素也就越来越强了。那随之而来的风险也就越来越大了。这个风险并非简单的只是那些炒房客，而是关乎整个社会的稳定。

历史的经验告诉我们，导致经济危机的最主要的一个因素便是房地产的过度膨胀(财性的越来越强)。日本是这样，香港也是如此。随着整个社会财性的增强，道德规范流失到只能以法律来约束人们。社会上各种不文明的事情累出不穷。法院成了热闹之地，有如集市。包括目前各类物价上涨，社会发展接近于通货膨胀，这都应该是以房子的炒作为基础的。都是财性压过了印性之后的体现。

当然，事有正反。在当今社会，如果依然固守房子只能为“印”而不能为“财”的想法也是不对的。印虽主稳定，同时也是呆板，缺乏活力的象征。这显然与目前社会发展是不协调的。但又不能使房子其为印的本性的力度太弱，造成社会的不稳定。经济社会的健康发展，则是要使财与印保持一个合理的平衡。这个时候，就要看“官”从中调和了。

官，即是政府。它能泄财气，生印星。政府的调控手段直接参与房地产业是十分必要的。也是必须的。完全让房地产行业走市场经济的自我调控是不可行的。但是，官星本身是护财的。要想让官(政府)直接打压房地产行业，这是不可能的。它只能一点点消耗财的力度，使财与印之间逐渐趋向于平衡。所以，从这个角度来看，目前的房价并不会一泻千里。它将会因政府的调控而逐渐回归到一个相对平衡的点上。看目前政府的一系列调控政策的出台，应该说是非常明智的，也是非常及时的。

在 X 版主的理论中，住房兼具两种功能：居住功能(印)、商品功能(财)。随着经济的发展，住房的居住功能日益下降，而其商品功能逐渐扩大。X 版主认为，住房的居住功能和商品功能需要保

持一个平衡关系,而这就需要政府从中进行调控。政府的调控是比较温和的手段,所以房价不会一泻千里。用图形表示如下:

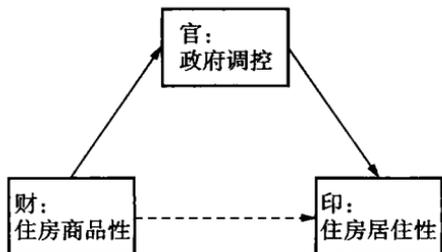


图 7.4 房地产“十神”图(实线代表相生,虚线代表相克)

X 版主用“十神”系统解释房地产、社会稳定、政府调控之间的动态关系。此外,X 版主还用“十神”系统解释全球性的金融危机。

(3.2) “十神”系统对全球金融危机的解释^①

目前最热门的话题当属世界性的金融危机。那么,我们是否也可从命理学角度来试着分析一下呢?

首先,我们看这个金融危机的爆发点应该是美国的房产次贷。我之前也曾写过,房子主要功能是居住,而后才随着社会的发展而带有商品性质。它是个具备了印(居住)与财(商品)的两重性的东西。当其商品性过强,被过度地当成投资、投机商品时,也就是其财性过强之时,这就会导致房子自身的印性的衰败,问题必然就会发生。

印是主稳定的。一个不稳定的市场,最终总是要承受这个不稳定带来的后果的。这样来看的话,似乎这场金融危机

^① X 版主用“十神”系统解释全球金融危机,这一理论与笔者在 2008 年滨海新区 J 银行的讲座所听到的内容基本一致。

是市场中那些投资、投机客引发的。其实,并非如此。房子具备两重性,需要平衡发展为最好。如果印性过强,整个市场就是一个死寂之地,毫无生机,那时,整个社会的经济也将是停滞的。但财性过强了同样不好,就如同目前的金融危机一样。

而要使房子的财、印两处平衡,是需要官来沟通的。官是什么?是政府、是制度、是法律法规。官能护财:政府有义务保持一个市场的活力。官能化财生印:政府更有义务保持一个市场的稳定。这中间的平衡工作是非常重要的。一旦政府在判断上出现失误,则相应的后果就会体现。我们看美国政府,其实就是对财的一个放纵,对印的一个疏忽。使财性过分活跃,导致了大量不良贷款的出现。

再来看出现金融危机时,美国政府是如何对待的?它首先体现出的是冷淡,不管。过分地相信市场自身的调节能力。却不知,少了官的通融,财破印就如破竹一般。一下子,这个印就有崩塌倾倒之势了。这个时候,美国政府才发觉不妙,急着出手。但为时已晚。不良后果已连锁出现了。

X 版主不仅用“十神”系统来解释我国的房地产问题,还用其来解释全球金融危机。X 版主认为,全球金融危机的主要问题在于美国政府对市场的过度放任政策,导致经济发展和市场稳定之间的矛盾激发。用图形表示如下:

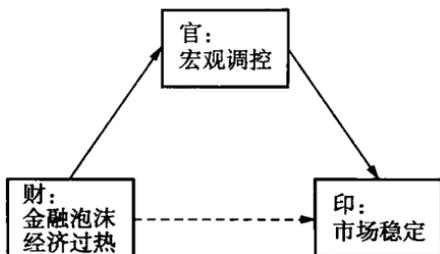


图 7.5 金融危机“十神”图(实线代表相生,虚线代表相克)

通过 X 版主对命理学“十神”的拓展,我们看到“十神”系统不仅仅蕴含了“中国式社会学理论”,而且还蕴含着“经济模型”,并且具有一定程度上的“普世性”。虽然其并不是经济学意义上的模型,但这种看似有理性能够为大众所接受、欢迎。

4. 命理学对人与自然关系的解释

在民国时期潘子端的命理学理论就已经开始用“十神”系统来解释人与自然的关系。譬如,潘子端将代表母亲、印绶的“印”诠释为地球、阳光、空气。X 版主的命理学理论将这一思路加以拓展,用“十神”系统来解释人与自然的关系,并回答会员们对“2012 问题”的疑问。

最近上映的灾难大片“2012”很是火热。玛雅文明预言：“2012 年 12 月 21 日黑暗降临后,12 月 22 日的黎明永远不会到来。”地球,这个生养我们的伟大的“母亲”,因为承受不了“孩子”们对她疯狂的掠夺而崩溃,巨大的灾难降临到人类头上,世界末日来临了……

预言是否会成真,现在谁也说不准。只有到了那一天,我们才会知道。不过,就这个热门的话题,我也想说几句,谈谈我的理解和看法。我们习惯于把地球比喻为“母亲”。我们都是地球的“孩子”。她是那么无私地奉献着自己,生育养育着我们,真的如同母亲一样,并不苛求孩子给自己什么回报。如果我们能这样来看,那么地球之于人类就好比是正印。生身而有情。而人类的欲望、贪婪、所谓的科技、无休止地开发、探索、侵占等等这些,便是人类的财与伤食。而财是破印的,伤食是生财的。科技发展,如同伤食生财,财强了、印破了,随着地球母亲受到的伤害越来越多,总是有崩溃的一天,那便是世界末日。

我们的老祖宗很智慧。早就看破了这一点。老庄思想中的“大智若愚”、“返璞归真”、“道法自然”、“顺天守常”等等。

儒家讲的“中庸”。都是在维护我们的“母亲”。给我们,也给我们的后代一个良好的生存空间。甚至西方谚语“人类一思考,上帝就发笑”说的也是一个道理。可惜的是,我们并没意识到这一点,而只是把“科学”奉为“圣经”,把发展看做“法宝”。而随着科技(伤食)的发展,整个人类的经济(财)也在迅速膨胀,可怜的地球母亲也正在承受着巨大的压力。随着人类的“发展”越来越快,人类离末日也就越来越近了。

例子实在是太多了,我不是科学家,不是环境学家。说不出来那么多大道理。但生活中的一些具体的实例我们可以拿来参考。比如,我们开垦农田,是求财而破印,适当就好了,非要把山林也毁了,结果如何?水土流失,环境变恶劣了,现在又要退耕还林了。我们开采石油、煤炭等等资源,也属于破印。确实是加快了人类发展的步伐,但结果呢?为了资源的侵占掠夺,发展科技,发动战争,资源变成了废气、废水、废物,破坏着地球的平衡。这些其实也是加速了人类的灭亡过程。科技发展了,我们可以轻易地离开故乡,这也是破印啊。我们还可以离开地球,这不也是破印吗?随着这些现象的习以为常,而不知道印星在渐渐损坏。当矛盾失去平衡,财强而印损的时候,便是末日的来临。

如果我们反着看,我们也可以通过一些现象总结出什么时候是末日。在我心中,末日来临之前的一些现象是这样的:很多人都可以离开地球的时候。这个时候,是最明显的破印特征的体现。地球成为一个村落的时候。或者说,全球一体化极大发展的时候。其实,这个时候也是破印的状态。物质极大丰富,人类已经不需要从地球上收获资源的时候。人类可以合成出任何东西。不需要自然的产物了。这个时候也是财极强而印极弱的时候。当这些成为现实的时候,地球的末日也便到来了。如果按我这个说法来说,2012年显然还达不

到这个程度。所以,灭亡应该还不至于。

X 版主用命理学中“十神”系统来解释人与地球的关系。在 X 版主的理论中,食伤和财代表人类的科技和经济发展,而这些会对自然和地球母亲(印)产生破坏作用,当人类的科技和经济得到极大发展,地球的承受力也渐趋极限。X 版主关于人与地球关系的模型比较富有启发意义,但笔者认为可以将其进一步完善为下图:



图 7.6 人与自然关系“十神”图(实线代表相生,虚线代表相克)

通过上图可以看到,环境保护(官)与自然灾害(杀)是缓解经济发展与生态环境之间的缓和剂。前者是人类积极、主动的保护,而后者是环境被破坏后的“自我保护”机制。事实上,以命理学“十神”系统解释人与地球关系的模型早在 2004 年就有学者提出:人依赖于自然界,这是“生我”(印);科学技术是“我生”(食伤);人改造自然界。人的改造活动产生劳动产品和废料、废水,这是“我克”(财);人类改造自然的成果会造成环境和生态危机,会伤害人类生存,这是“克我”(官杀)。①通过上图可以看到,实现

① 何丽野,《八字易象与哲学思维》,中国社会科学出版社,2004 年,第 308—309 页。

人类社会与自然世界平衡的关键是要把科技和经济活动产生的破坏作用转化为“生我”的自然环境。只有实现了上述几种关系之间的动态平衡,人类社会的繁衍和发展才能够达到天人合一、生生不息。

X 版主融合儒学、阴阳五行学说以及命理学理论,^①为现代人安身立命、为人处世、认识世界提供了一套完备的理论。这套植根于传统文化之中的理论,对 Y 论坛中的会员为人处世、建构意义世界起到了重要的作用。

访谈对象 B2 说:命理学博大精深,囊括人生世象的本源及道理,研习命理就是研习人本身和社会的本质。命理是人类与宇宙万物关系的高度智慧的抽象总结,学习命理的过程就是理解这种关系,并把这种高度浓缩的抽象概念还原到人个体生活的过程,也就是认清自己、认识世界与了解人性的过程。掌握了命理的本源,然后学习各种技法;通过熟练应用各种技法,即可进行比较详细的预测,从而指导自己或他人的人生,也能修炼自己的心性,改善面对人生的态度,升华自己的人生境界。

访谈对象 B3 说:通过学习命理学,在世界观方面,我认识到世间万物都是有自身运行规律的,而且普遍发生着千丝万缕的联系;五行阴阳学说博大精深,客观真实,能够精准解释世间运行之道,并教人顺天应人。在人生观方面,学习命理学让人更加清晰认识人与自己,人与他人,人与社会的关系处理和把握;使人生更加洒脱,态度更加积极。更加了解了人,了解了社会各种错综复杂关系真理以后,为人处世便更加沉着稳健,疑虑和困惑大大减少,增强了交往的自信。

随着儒学等大传统的衰落,以医卜为代表的小传统以平民化

^① X 版主的命理学理论文章共有 41 篇,笔者在本文中仅引用了 6 篇。对于文中未引用但具有参考价值的,笔者以附录的形式呈现。

的方式传承着大传统。从王凤仪的性理讲病、X版主的性理讲命可以看到,现代社会儒学在民众生活中依然有着较强的生命力。X版主融合儒学、命理学,自创了一套包罗“心—身—家—国—天下”的理论。这一理论将社会秩序、处世策略建立在阴阳五行宇宙秩序之上,对于缓解现代人的失范感、无意义感、无秩序感有着重要的“性理”辅导功能。

第三节 现代社会中命理 信仰的劝善功能

在中国传统社会中,命理信仰不但与儒学互相借鉴,而且与佛教、道教思想糅合在一起,宣扬立命改命学说。^①事实上,命理信仰在流传中一直以与儒释道三教糅合的形态出现。

正如本书在第四章所述,对于宗教气氛淡漠的民众来说,命理信仰对宿命论的宣扬使得人们产生了对天命的敬畏和思考。而此时,儒释道三教分别从不同的角度提出立命、改命之学,进而使得民众向社会伦理“回归”。可以说,命理信仰和儒释道之间在灌输伦理规范方面,有着“合谋”的关系。这种思想上的“合谋”在明代时就已经通过《了凡四训》等劝善书传播开来,而到清代更是形成了脍炙人口的“心命歌”。“心命歌”说道:心好命也好,富贵直到老。心好命不好,天地终有保。命好心不好,中途夭折了。心命俱不好,贫困受烦恼。心乃命之源,最要存公道。命乃行之本,穷通难自料。信命不修心,阴阳恐虚矫。修心不听命,造物终须报。所谓的修心可以理解为儒学

^① 自明代以后,以《了凡四训》为代表的劝善书已经将命理信仰与儒释道糅合的天命观系统化、理论化(详见本书第四章)。

中的心性之学,而修命则指的是道教、佛教所提倡的改正过错、积德行善。

在今天,命理学与儒释道思想之“合谋”形成的立命改命之学依旧十分兴盛。随着命理学对宿命论之传播,人们产生了对天命的敬畏和对改善命运的迫切需求。在笔者所调查的 Y 论坛中,采取“读书明理”与“积德行善”改善命运的会员占了大部分,这在一定程度上说明命理信仰和儒释道思想之间的紧密联系。

表 7.1 改善命运方式

	频 数	百分比
读书明理	55	33.7
调整住房风水	22	13.5
积德行善	65	39.9
颂佛念经	21	12.9
总 数	163	100

需要指出的是,现代人向儒释道汲取营养并非是传统思想的“复活”。克罗齐说过,一切历史都是当代史。在每一代人对终极意义的追问和探索背后,都有着自身的特点和侧重点。当代中国社会失范严重、风险社会特征日益明显(见本书第六章),其直接的后果就是导致个体的“原子化”和心理上的疏离感,促使个体求助于命理信仰。命理信仰虽然为人们将自身的际遇、家庭社会关系投射于宇宙秩序之中提供了完备的理论,但却使得现代人产生了对社会伦理与人生意义的质疑:如果人的命运在出生的时刻就已经被决定,而与个体的道德品质无关,那么人为何要遵守社会伦理?如果个体只是命运手中无足轻重的尘埃而被随意支配,那么个体尊严和人生的意义何在?在主张个体自由、追求生命尊严的现代社会,这些疑问被极度地放大。因此,当现代人向传统文化“回归”时,并不像明代的袁了凡一样将重心放在现世的功名利禄,

而是将重点放在寻求生命的意义和尊严。^①

正是受注重个体生命和尊严价值观的影响，现代人在向传统文化的“回归”中逐渐“冷落”把命运与鬼神等外在、异化力量相联系的道教思想，转而“亲近”佛教的“三世因果说”。“三世因果说”将宿命论与人之前世今生结合起来，使得命运成为一种与“我”息息相关的力量，而非异化的枷锁。这给了人们改变命运的勇气，并提供了一种终极意义和人文关怀。笔者将在下文中以命理学家 SH 为例，来说明现社会命理信仰与“三世因果说”之亲与融合。^②

一、命理信仰与“三世因果说”的亲同性

在传统社会中，道教佛教的劝善学说混合在一起。而在现代社会，随着个体自由、尊严的上升，道教“异化”的命运观逐渐衰落，而佛教的“三世因果说”与现代社会的“人本观”契合，因此在现代人向传统文化的“回归”中，宿命论主要与佛教学说糅合在一起。^③

在笔者的调查对象中，SH 可谓是一位代表人物。

SH 是当前易学、命理学界比较有影响力的“大师”，但 SH 同时也是“三世因果说”的积极倡导者。SH 在其所著的《破解命运之

① 《了凡四训》中的袁了凡所关注的是功名、子息，而很少涉及生命之尊严与意义。这是因为在传统社会中，封妻荫子、延续香火等现世的成就本身就具有“形而上”的价值。读书人博取了功名，就能够光宗耀祖；男子延续了香火，就是在履行孝道。

② 就“宿命论与三世因果说连续性之重构”可参见本人硕士学位论文：《以一个网络术数论坛为例的都市民间信仰研究》，南开大学，2008年。

③ 传统社会中融合儒释道思想的劝善书，如《了凡四训》、《太上感应篇》等，也多由佛教教徒来讲解、宣扬。在台湾地区乃至华人文化圈中具有较大影响的净空法师对《了凡四训》、《太上感应篇》都有比较详细的讲解。而其讲解主要诠释的是佛教理论。

谜》一文中,将命理学与“三世因果说”结合起来,用以讲解、推广《三世因果经》。SH认为,命运的存在,是受到因果报应规律的支配。

我们看了《三世因果经》所讲的“因果报应循环规律”,就真正明白了,人的命运的真正造就者,不是别的人,而是自己,自己的一切思想言行都是在给自己造命。比如说:你今生心地慈悲,不杀生命,就注定了你下一世投胎为人时,得到一个长寿的出生四柱;你今生贪得无厌,诈骗钱财,谋财害命,就注定了你下一世,不但不能投胎为人,而且会轮回到畜道,当牛马做猪狗;你今生乐于助人,救济劳苦人,就注定了你下世投胎为人时,得到一个荣华富贵的出生四柱;你今生不孝顺父母,不尊敬老人,就注定你下一世投胎为人时,得到一个孤苦或遭雷打的出生四柱;你今生孝顺父母,尊敬老人,就注定你下一世投胎为人时,得到一个子孙满堂福禄双全的出生四柱;你今生自高自大,嫉妒他人所得利益,就注定你下一世投胎为人时,得到一个贫寒下贱的出生四柱。

我们再看看,有的官员不贪污、不接受贿赂,就不会被撤职查办;有的人不杀不抢劫,就不会遭到死刑下场。这一切难道不是自己造就的吗?我们每个人的一举一动,一个念头,都关系到是给自己造福,还是给自己造祸。是给自己积善积德,还是积罪积灾。我们每一个人时时刻刻都在给自己造命。

在命理学理论中,人之命运之存在是受“八字”所禀赋的阴阳五行之气所支配。至于左右“八字”所禀之气的力量,命理学对超验力量的“漠视”,为道教、佛教之传播提供了巨大的空间。道教认为,支配八字气禀的力量是天地鬼神,而佛教认为支配的力量是

“因果报应”。道教与佛教虽然都提倡以积德行善的方式改善命运,但两者对个人之主观能动性的评价却有很大差别。在道教中,善恶报应由“司命之神”掌管,命运仍是一种异化于个人的力量。而在佛教的“三世因果报应”说,将今世之命运归因于前世,又将来世之命运归因于今世。这样一来,命运就成为了与“我”休戚相关的力量。并给予了人们改善命运的动力和勇气。

SH认为:人的命运是人体科学研究的核心。但遗憾的是,人类还没有意识到研究命运的重要性,因此没有引起足够的重视。关于人的命运,古今中外有不同的说法,一说是上帝给的,一说是天定的,有的则完全否认人有命运的说法。说人的命运是神给的,当然是不对的;完全否认人的命运,则更不对。

人是有命运的,这一点古今中外有大量的事实足以证明。但是,人的命运到底是谁给的?很多人对这个问题都不清楚。佛学《三世因果经》讲:“欲知前世因,今生受者是。欲知后世果,今生作者是。”这就是说,一个人在前世种什么因,今生就得什么果,今生种什么因,来世就得什么果。很明显,根据因果报应循环规律,人的命运是自己造就的。

长期以来,人类因不了解人的命运是自己造成的,误认为命是天定的,因此有的人自从来到人世间,便抱着一切听天由命的思想,从而失去了做人的主观能动性,糊里糊涂地做人,有的人甚至成为社会的败类而白活一世。我写《破解命运之谜》的目的就是要使人们真正认识到做人的道理必须行善积德。行善积德,既给自己造命改命,也是为造福子孙打基础。

根据SH对命运的认识可知,命理学对超验空间的“漠视”为佛教的传播创造了空间。而“三世因果说”能够很好地解决命理学所留下的缺憾,并符合现代社会的“人本观”。因此在今天,命理信仰与“三世因果说”有着很大的亲和性。

二、命理学对因果报应的“实证”功能

SH 版主不仅以“三世因果说”解释“命由我立”的道德，而且还以命理学对因果报应进行“实证”证明，进而使得“三世因果说”更为精致、更容易为人接受。

近十年来，我把研究命理同佛学结合起来。经证实，人的因果报应与四柱信息有同步的规律。佛学界强调人的命运是自己造就的，这一论点是千真万确的。但佛学界也有人提出：人的命运算也是那么一回事，不算也是那么一回事，只要信佛就可以免灾增福。因此否定命运预测的必要性。我认为这种观点不全面。我认为，更主要的是要看行动，也就是要行善积德，慈悲为怀。

对人类，每一个人都有自己的罪孽，有的孽是前世做的，有的孽是今生做的。但是人们不知道自己前世作孽，因而不知道今生什么时间遭报应，更不知是哪几个方面的报应。

只有知道自己的命，才能知道自己的福和灾（灾就是因果报应）。要知道自己的灾和发灾时间，灾的性质，就必须要对命运进行信息预测。预测命运，是为了了解命运，掌握命运，更好地做到行善积德以达到化灾免灾，增福延寿，为子孙造福的目的。

因果报应，特别是罪孽报应，前面讲过，罪孽有前世作的，也有今世作的。四柱信息显示好的流年大运为得福报，走败运为祸报。福报的福大福小，祸报的灾大灾小，都是根据你前世、今生的行善积德和做坏事的程度而定，就如现在你评功和受处罚一样。

我在研究因果报应循环规律和命理中发现，一个人在今

生走红运时，如不注意行善积德，很容易做作孽之事，到了走败运时，就遭孽报。如有的人走好运时，又升官又发财，手中有权有势，就忘了“行善积德、多为人民做好事”的宗旨，就慢慢地变坏，又是贪污又是受贿，或者整人、害人，干一些损人利己的罪孽。当败运一到事情败露，就受到撤职法办。这就是遭恶报。

我知道一件真事：一个小伙子好打架，走好运时总是打伤别人，自己好像无事。他打人的特点是专打对方的肝部，使不少人因肝伤长期不愈。当他走败运时，有一天他不小心跌了一跤，结果被一根金属棍戳穿了他的肝脏而死亡。

走败运一般是遭祸报，这种祸报有前世和今世的。有些在败运中不行善积德，还会犯下新的罪孽。如盗窃分子走好运时，难被抓获，走败运时被抓，他不但不老实认罪，还负隅顽抗，甚至行凶杀人，造下新罪孽，必然会加重他的恶报。这就是说，不完全是走败运就不作孽，走红运易作孽。人的祸报，有的报得早，有的报得晚。报得早者一般在十五岁之内走败运，有灾有难，多为前世作下的孽；老来走败运而灾报者，有前世和今世作的孽。

SH虽然认为命运之好坏是受因果报应的支配，但其并不否定命理学之必要性。“只有知道自己的命，才能知道自己的福和灾（灾就是因果报应）。要知道自己的灾和发灾时间，灾的性质，就必须要对命运进行信息预测。预测命运，是为了了解命运，掌握命运，更好地做到行善积德以达到化灾免灾，增福延寿，为儿孙造福的目的。”SH将命理学中的好运、败运与佛教中的“积德”、“造孽”联系起来。他认为，当人在走好运是因为前世的福报在发挥作用，这时人不应该自鸣得意、无所顾忌，而应该积德行善。不然在进入败运时，就会遭到“恶报”。

正如笔者在前文所述,对于宗教氛围淡漠的民众来说,命理学为超验空间之存在起到了“实证”作用,从而使得人们产生敬畏感。SH以命理学家的身分,创造性地将命理学术语与佛教果报词汇结合在一起。这样一来,当SH劝诫人们积德行善时,其说服力就十分大。

三、以命理学劝诫积德行善

SH还结合命理学,鼓励人们通过积德行善去改善自身的命运。正因为SH身为命理学家,具有卡里斯玛特质。因此当SH去劝诫他人行善时,其效果往往很明显:

既然人的命运好坏,是自己行善积德,或者是行凶作恶、心术不正所造成的,那么,行善积德能造就命运,行善积德也必然能改善命运,这是毫无疑问的。行善积德能造好命也能改善自己不好的命运,这都是内因在起决定的作用。

明代的进士袁了凡,他原来不信命,后来有一个算命的给他算的事,件件应验,他才信命。又算他无官,终生无子,他也失信不疑,认为是命中注定的,只好消极对待,任由命运摆布。有一天,袁了凡到南京栖霞山遇到云谷高僧给他讲“善恶因果循环报应”的规律,告知他“命由我造,福由我求”的改命道理。袁了凡听后,潜心念佛,处处行善积德,立誓做三千件好事。三千件好事做完了,又再许愿做三千件好事,结果袁了凡不但当了官,中了进士而且生了两个很有出息的儿子。这个故事就是很有名的《了凡四训》,我建议大家都要好好读读这本书。

以上我讲了古代事例。再讲一讲我本人亲身经历的事例:从我的四柱排列、大运和手纹上看,过去不少的高人和同

行都断我 59—60 岁,如果不死也要脱一层皮。1995 年年初和 1996 年又有人给我算,说我在 1996 年农历十一月某日定死无疑。你们看现在是 1997 年,我不是还活得好好的吗?是不是把我的手纹看错了?是不是四柱不对?是不是他们测错了?不是的,我以前给自己测也是如此。为什么没有应验?其原因就是我在 1985 年皈依佛门后,认真学佛学知识,认真拜佛,认真忏悔自己在以前作的孽,时时事事注意行善积德。

1995 年冬,我从国外回来,广州军区的罗某见到我,十分灰心地对我说:“SH 老师,我今年才 50 岁出头,我请了好几人为我预测,都说我过不了 1996 年。”我排了他的四柱,又看了手纹,二者信息同步,1996 年确有生命之危。当时我安慰他:“只要你信命就好,可以为你化解,1996 年不但死不了,还会化凶为吉。”

我根据他的官职和经济条件,叫他“拿出 2 万元人民币到家乡修一条路,这叫破财买命,造福人民,筑桥铺路,积善修福”。他听了后当即拿出 2 万元回家乡修了条路。1996 年夏,因他的家乡发洪灾,水库决堤,几十米高的洪水直冲本村。老百姓听到一声巨响,知道水库决堤,男女老少顺着村里新修的大路逃命。凶猛的洪水冲走了村庄,虽然财产受了重大的损失,但老百姓无一丧生,平安无事。罗某在本村修了一条路,不但为自己化解了死亡之灾,而且救了全村老百姓的命。

1995 年 3 月,我向家乡捐资 30 万元人民币兴建了一座小学。1995 年冬的一天,我突然想起我的手纹,有一条又深又粗的横切纹,是死亡和大灾难的信息标志,而且是与四柱信息同步的,奇怪的是这条纹消失得无影无踪。我想,这是因为我做了善事的缘故,因此灾纹消失。

在 SH 讲述的案例中,命理学对于规劝人们积德行善起到了重

要作用。可以说,宿命论与佛教信仰融合创造了一种素朴并具有活力的“道德资本”,范丽珠通过对深圳民间信仰的研究指出:道德资本明确地将当代社会行为和所承继的传统宗教价值联系在一起,访谈对象富有创造性地运用了中国民间信仰中的宗教比喻和道德词汇(如命运、缘分、报应……)。在当代的社会状况下,现代中国人回到了传统寻找精神补救的内容,来自于传统道德资本的信仰和实践足以帮助他们来适应其所处的现代生活环境和各种挑战。^①

结 语

今天的人们往往将命理信仰与算命等同起来。事实上,算命只是命理信仰的一部分。命理信仰由算命、性理辅导、鼓励人立命改命三个有机的部分组成,用图形表示如下:

命理信仰构成	算命	解释家庭社会关系	宣扬立命改命
理论基础	阴阳五行生克	诠释“十神”系统	心命歌、劝善书
理论风格	宿命论	中国式的社会学理论	儒释道融合

当完整考察了命理信仰的三个构成部分:算命、解释家庭社会关系、宣扬立命改命,我们会发现套用西方宗教社会学理论很难为命理学、命理信仰归类。根据马克斯·韦伯的理性化理论,命理学应该被归为“巫术”。^②但是,命理学不涉及鬼神信仰、也不涉及泛灵论,命理学与儒释道融合形成的命理信仰劝诫人们积德行善、立命

① 道德资本来自 Judith Berling,转引自范丽珠,“作为道德资本的中国宗教信仰”,《当代世界宗教学》,北京:时事出版社,2006年,第131页。道德资本类似传统文化中所说的“积德”。

② 马克斯·韦伯在《儒教与道教》中就将阴阳五行宇宙观称为“巫术的乐园”。

改命,这些特征都完全不同于秉持个体理性的“巫术”。如果将命理信仰归入“宗教”,我们又发现命理信仰并不具备完备的组织、仪式。可以说,用西方宗教社会学理论来为命理学和命理信仰归类无疑有方枘圆凿之嫌。

笔者认为,杨庆堃先生提出的“制度性宗教”与“分散性宗教”理论框架对命理信仰具有很强的解释力。杨庆堃指出,宗教在中国社会中的地位始终存在着争论。我们在民间观察民众的宗教生活时,看到大量巫术和神秘信仰活动存在。在表面看起来,这些信仰和意识没有明显的伦理意涵。因此,如果一个人经历过高级的伦理宗教生活,他会认为中国人是一群迷信的人。事实上,这种偏见混淆了“制度性宗教”与“分散性宗教”的区别。“制度性宗教”有自己的神学、仪式和组织体系,独立于其他世俗社会组织之外。分散性宗教其神学、仪式、组织与世俗制度和社会秩序其他方面的观念、结构紧密联系在一起。许多学者在研究中把分散性宗教称为迷信而置之不理。^①在中国,分散性宗教如祖先祭祀、行业神祭祀、天命观念等赋予了社会制度神圣性,并维持了社会制度的巩固和稳定。以“制度性——分散性宗教”的理论视角来分析,命理信仰显然属于“分散性宗教”:命理信仰不具备组织、仪式,但是其中蕴含精致化的天命、伦理思想,对于维持伦理纲常有着潜移默化的功用。

需要指出的是,“分散性宗教”的生命力很大程度上取决于世俗制度的命运。近代以来,皇权制度的终结使得祭天等仪式随之衰落;小农经济为基础的家族瓦解带来了祖先祭祀的“渐去渐远”。世俗制度的衰落也给命理学和命理信仰带来了巨大的冲击。在传统社会中,皇权和伦理纲常的合法性建立在天命和阴阳五行学说基础上。而命理学将天命和阴阳五行学说精致化、个体化,以“算

^① 杨庆堃著,范丽珠等译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年,第270页。

命”的形式潜移默化地维持着社会制度的稳定。而自民国尤其是“新文化运动”以来,天命和阴阳五行学说被斥之为“迷信”,与之相应的是命理学和命理信仰也受到了冲击。1928年国民政府成立“风俗改革委员会”,开始整顿各种“迷信”活动。1949年新中国成立后,对命理学等术数进行了严厉地清理。这些清理活动在一定时期、一定地区内使命理学“销声匿迹”。但是与祖先祭祀等分散性宗教相比,命理学的生命力要强大得多。自20世纪初期以来,命理学与命理信仰就逐渐地“去魅化”,并吸收现代价值观、西学理论和实证理念来实现“现代转型”。

在今天,随着整体社会环境的开放、兼容、包容性与日俱增,命理学与命理信仰逐渐“复兴”。作为一种分散性宗教,当今的命理信仰其形式、内容都发生了深刻变化。在传统社会中,命理信仰对于维持皇权、名教等社会制度发挥着不可或缺的功能。而在当前,命理信仰已淡出了公共领域,转而成为许多现代人私人领域的一部分。命理信仰的三个组成部分对于现代人有着不同的功能:算命能够在一定程度上缓解现代人的焦虑、失范感,对于现代人有着心理辅导的功能;融合了儒学思想的“性理之学”,为现代人提供了一个包罗“心一身一家一国一天下”的理论。这一理论将社会秩序、处世策略建立在阴阳五行宇宙秩序之上,对于缓解现代人的失范感、无意义感、无秩序感有着重要的“性理”辅导功能;命理信仰与儒释道思想形塑的乐天知命、福善祸淫的天命观,被现代人创造性地转化,形成了一种素朴而充满活力的“道德资本”。

现代中国社会处于急剧变迁的转型期,人们的社会失范感严重。当人处于失范和无意义状态,就会导致严重的心理紊乱甚至心理疾病。正如彼得·贝格尔所说,人类生来就具有不完整的结构,因此人类要建构一个意义世界,来避免失范、无秩序。而在人类建构秩序的过程中,宗教起着尤其重要的作用。“宗教是人建立神圣宇宙的活动。换一种说法,宗教是用神圣的方式来进行秩序

化的……宗教通过赋予社会制度终极有效的本体论地位,即通过把它们置于一个神圣而又和谐的参照系之内,从而证明了它们的合理。”^①从彼得·贝格尔对宗教的定义来看,命理信仰无疑也是人类以神圣方式进行的秩序化实践。通过笔者对 Y 论坛会员的访谈可知,X 版主的命理理学在阴阳五行宇宙观的基础上建立起一个包罗“心一身一家一国一天下”的连续体,这一连续体帮助现代人在家庭社会关系与宇宙秩序之间建立起对应关系,缓解现代人的失范感、无意义感、无秩序感,对现代人有着重要的“性理”辅导功能。

命理信仰对于现代人的“性理”辅导植根于传统文化“心性——伦理”的传统。因此,扎根于私人领域的命理信仰不可避免地对人们的伦理观念产生影响。对于宗教氛围淡漠,信奉实用主义与功利主义的中国民众来说,命理信仰使得其产生了对超验空间的好奇、对改善命运的迫切。这促使现代人向传统文化“回归”,去追寻生命的终极意义和超越性。在“回归”的过程中,将道德与命运、生命联系在一起的因果报应说,给现代人提供了终极意义和人文关怀,满足了现代人对“宗教性”的探求。宿命论与因果报应说之融合,创造了一种富有活力的“道德资本”。

① 彼得·贝格尔著,高师宁译,《神圣的帷幕》,上海人民出版社,1992年,第28—43页。

第八章 理论反思与总结

第一节 命理学模型对“社会学本土化”的借鉴意义

社会学作为一门产生于西方社会的学科,传入中国已经有一百多年。实现西方社会学理论与中国国情相契合的“社会学本土化”一直是中国社会学家关注的重点。20 世纪上半叶,形成了以吴文藻、林耀华、杨庆堃、费孝通等为代表的社会学“中国学派”。社会学“中国学派”以认识国情和改造社会为目标,将西方社会学理论与中国实际情况结合,取得了迄今难以超越的成果。^①而在今天,中国正处于改革开放以来的转型时期,在这一历史前提下,认识国情和改造社会依然是中国社会学的主要任务。本书以命理学这一源远流长的小传统文化现象为研究对象,从中提炼中国式的社会学理论,既是对社会学本土化的尝试,也是对认识国情和改造社会任务的回应。笔者在下文中将从社会学的本土化与全球化两个层面,探讨命理学蕴含的中国式社会学理论及其借鉴意义。

^① 李培林,“20 世纪上半叶社会学的‘中国学派’”,《社会科学战线》,2008 年第 12 期。

一、 命理学模型对“关系社会学”的借鉴意义

社会学本土化的出发点是西方社会学理论与中国国情的契合,正如有学者指出:“社会学本土化是一种使外来社会学的合理成分与中国本土社会的实际相结合,增进社会学对本土社会的认识和在本土社会的应用,形成具有本土特色的社会学理论、方法的学术活动和学术取向。”^①就今天社会学本土化的研究成果而言,关系社会学无疑是最有代表性的。对于中国社会中的关系主义现象,梁漱溟称之为“伦理本位”、费孝通称之为“差序格局”。而在今天,进行关系社会学的研究和探索,对于中国社会学尤为重要。边燕杰认为,“关系社会学的概念、理论和方法,对于研究中国社会、社会变迁,是处于中心学术地位的;关系社会学将是推进中国社会学学科建设的重要突破口;关系社会学将是我们开展和加强国际学术交流的新的阶梯和渠道。从这三个方面来分析,关系社会学在中国社会学发展中的地位 and 作用,怎么估计都不会过高。”^②

虽然关系社会学对于中国社会学研究具有重要意义,但目前有关中国关系主义现象的研究多倾向于实证方向、倾向于社会关系网络的结构特征,而没有反应出中国文化的个性涵义。就社会关系网络分析的非文化性和去文化性,已经有学者提出批评。^③那么,除了使用西方社会学理论中的社会网络理论之外,还有没有其他可以借鉴、揭示中国社会关系主义的概念和理论呢?正如本书第三章所述,剔除预测命运的成分,命理学实际上是中国式的社会学理论,是中国人对家庭社会关系的认知和模拟。命理学模拟家庭关系的“六亲关系网”、对关系社会学有着重要的借鉴意义。

① 郑杭生,“社会学本土化及其在中国的表现”,《广西民族学院学报》,2004年1月。

②③ 边燕杰,关系社会学及其学科地位,《西安交通大学学报》,2010年5月。

在今天,费孝通先生提出的“差序格局”仍然是理解中国家庭的重要概念工具,但“差序格局”指的是“父慈子孝、兄友弟恭”的儒家伦理规范。随着儒学“三纲五常”等伦理纲常被现代中国人“淡忘”,中国家庭中历久弥新的“差序格局”、“实然”规则是什么呢?笔者认为,命理学中的“六亲关系网”正是答案。“六亲关系网”取材和反映的是宋型家庭结构。自宋代以来,以壮年夫妇为中心,上养老人、下抚子女的三代五口之家(宋型家庭)就成为了中国家庭的基本结构,一直到今天仍未有大的变动。作为模拟宋型家庭结构的“六亲关系网”,以阴阳五行生克关系来反映家庭中的利益分配、角色互动,生动地揭示了中国人家中的“工具性差序格局”。因此笔者认为,在关系社会学的研究中,可以引入命理学中的“六亲关系网”,以达到真正理解和认清中国家庭中的“实然”规则。

二、命理学模型对中国社会分层与流动的借鉴意义

命理学不仅建立了模拟宋型家庭的“六亲关系网”,还建立了模拟中国人社会分层和社会流动的“财官关系网”。命理学中的“财官关系网”对于今天中国社会学中的社会分层与社会流动研究都具有重要借鉴意义。

在西方的社会分层理论中,韦伯的社会分层说最有代表性。韦伯提出了社会分层的三个维度:经济资本、组织资本、文化资本。而早在北宋的命理学中,古人就已经认识到了社会分层的三维度,并将其分别命名为财、官、印。此外,还比韦伯增加了两个社会分层维度:继替资本、身体资本。这两个分层维度的增加,凸显出中国人对传宗接代和身体健康的重视。

此外,命理学指出:男看财与官,女看夫与子。也就是说,男性和女性社会分层维度是有区别的。对于男性来说,衡量其社会地

位最主要的维度是经济资本和组织资本,而衡量女性社会地位最主要的维度是继替资本。

命理学与西方社会分层理论之差异显示出中国人特有的分层理念:中国人的社会分层是家庭、社会地位并重,而西方的社会分层理论是以个人为单位。中国人的分层观念不仅仅要考虑到社会资源的占有程度,还考虑到个人的家庭角色和家庭地位,更考虑到子孙后代。正如费孝通先生所说,“中国文化的特点之一我想是在世代之间联系的认识上。一个人不觉得自己多么重要,要紧的是光宗耀祖,是传宗接代,养育出色的孩子。”^①

正因为中国人的社会分层理念是家庭、社会地位并重、是长时段的。因此,西方的社会分层理论往往不能解释中国的社会现象。其中,最有代表性的就是基尼系数。2009年中国社会的基尼系数为0.47,已经超过了国际警戒线,但中国社会依旧保持整体上的安定和团结。这背后的原因是什么呢?当前西方的社会分层理论并不能解释这一现象,但如果我们将命理学中的社会分层模型引入就能够解释得通。中国人的社会分层既是家庭社会并重的,同时也是长时段的:包括父亲、儿子、孙子三代。因此,如果我们简单套用西方社会学的分层理论来解释中国分层现象,就难免有“方枘圆凿”之处。可以说,中国人家庭社会地位并重、长时段的分层理念是保持中国社会稳定的重要文化资源。

认识到了中国人特有的社会分层理念,对于今天的社会政策研究具有很大的借鉴意义。当前中国基尼系数居高不下,贫富分化、两极分化严重,我们应该如何来制定社会政策以达到稳定的目标呢?笔者认为,中国人的分层尤其重视子孙后代,所以,影响中国社会最大的不稳定因素不在于贫富差距,而在于代际流动被阻碍。这就是现在官二代、富二代现象为何引起社会极度不满的重

^① 费孝通,“文化自觉的思想来源与现实意义”,《文史哲》,2003年第3期。

要原因。^①因此,要保持中国社会的稳定,比缩小贫富分化更为迫切,最有效的方式则是创造一个代际上向流动的渠道。^②反之,创造一个长期的、稳定的发展环境可能很难实现。

三、命理学“系统思维”对西方社会学理论的启发

命理学中的模型对于中国社会学的本土化具有许多借鉴意义,但是这并不代表着笔者倡导一种“学术民族主义”。社会学在本土化的同时,也必须要与世界社会学界对话、沟通。

社会学的本土化应包括两个方面:一是社会知识的政治经济学方面,即本体论,二是社会知识的认识论和方法论。^③如果说命理学模型对于认清中国家庭、社会的自性具有本体论上的借鉴意义,那么命理学所蕴含的“系统思维”则具有与西方社会学方法论上沟通的价值。

(一) 西方社会学的“我”与命理学中的“日主”

西方社会学理论的产生,深受牛顿—笛卡尔二元哲学、实证科学思维的影响,社会学的创始人孔德就将“社会学”命名为“社会物理学”。可以说,在西方社会学理论中,实证主义一直占据主导地位。^④自20世纪60年代开始,诠释学、现象学、后现代主义等思潮的兴起,对占据主导地位的实证主义社会学进行了猛烈的抨击。

① 最有代表性的莫过于2010年的“李刚”门事件。自“李刚”事件出来之后,“恨爹不成钢”的流行语很快便充斥于网络。

② 通俗地说,就是让“民工二代”、“贫二代”、“蚁族”等实现其融入城市、改变自身命运的梦想。

③ 王宁,“社会学的本土化:问题与出路”,《社会》,2006年6月。

④ 社会学理论主要有三个范式:以孔德为代表的实证主义范式、以韦伯为代表的人文主义范式、以马克思为代表的批判主义范式。

这使得社会学理论的研究陷入了前所未有的危机和困境之中。^①

西方社会学理论中不仅存在不同范式之间的矛盾,就其理论本身而言,也存在着诸多二元对立的概念,如:主体与客体、微观与宏观、行动与结构、连续性与断裂性等等。20世纪80年代以后,为解决这些二元图式给社会学理论带来的危机,欧美的社会学家都提出了不同的策略。欧洲的社会学理论主要围绕能动结构展开,代表理论如吉登斯的“结构化理论”。而美国的社会学理论主要围绕微观宏观展开,代表理论有柯林斯的“互动仪式链”理论。吉登斯、柯林斯等社会学家的努力从一定程度上缓解了社会学理论中的二元图式,但并不能消除这一现象。从更深层次的原因来看,社会学理论的分裂与对立主要源于科学与人文之间的长期对立。作为现代性和实证主义哲学产物的社会学从一开始便陷入了自身难以克服的困境中,现代社会中科学技术的滥用所导致的人与自然、人与人之间关系的恶化不仅造成了人文精神的异化,也造成了科学技术本身的异化和危机。^②

社会学理论中的分裂与对立,其深层次的根源是将主体与客体、人与自然对立起来的二元哲学。从这个角度来说,命理学中的“天人合一”思维具有很多的借鉴意义。在中国古人看来,阴阳五行之气构成了天地万物,人禀赋二五之气,是万物之灵。因此,天与人共同遵守阴阳五行的运行法则,互相存在着感应关系。阴阳五行理论因强调直觉性,缺乏逻辑性,在自然科学领域一直广受诟病。但笔者认为,将命理学中的天人合一理念加以提炼、诠释,能够对弥合社会学理论二元图式具有借鉴作用。正如费孝通先生所说,“不同文明各自的优势,应该而且可以互补。如果说中国文明有它发育不全的一面,造成了后来某些技术方面的脆弱,在与西方

^{①②} 田佑中、刘江涛,“历史困境与现实挑战:当代西方社会学研究面临的主要危机”,《社会学方法的新规则》,社会科学文献出版社,2003年。

的对抗中,不堪一击。那么,其直觉体验的那种先见性和超前性,又使得它很早就体会和领悟到了别人没有感觉到的东西。从宏观的人类文化史和全球视野来看,世界上的很多问题,经过许多波折、失误、冲突、破坏之后,恰恰又不得不回到先贤们早已经关注、探讨和教诲的那些几点上。社会学充分认识这种历史荣辱兴衰的大轮回,有助于我们从总体上把握我们很多社会现象和社会问题的脉络,在面对人类社会的巨大变革的时代,能够心有灵犀、充分领悟这个时代的言外之意。”^①

笛卡尔说:“我思故我在”,这就意味着“我”是存在的依据。而在命理学中,并没有西方哲学“我”的概念,而是将“我”称之为“日主”。日主在家庭、社会乃至一切关系中,都是通过“克我”、“我克”、“生我”、“我生”、“与我同类”的五种关系发生联系。费孝通先生说:“决定人的行为的就是各种各样的‘我’,那种讲不出的‘我’,不是完全没有办法感知,实际上很多人是能够通过直觉感觉到的。这种直觉,现在好像还不能用实证的方法来解释……对讲不出来的‘我’的研究,也就是从主体的角度对人际关系互动过程中的意会,是社会学面临的又一个挑战。社会学作为一种以逻辑因果和系统分析见长的学科,是有条件也有责任对这方面进行探索的。”^②可以说,命理学中的日主概念以及五种关系是中国人日用而不知的“我”概念。对比“我”与“日主”两个概念可以看到,命理学中并没有将主客对立起来的二元思维。命理学中的“日主”,只有处于五种生克关系中才有意义。而这五种生克关系既适用于家庭关系、也适用于社会关系,并不存在微观宏观上的对立。

需要指出的是,命理学“日主”的概念并非是在否定人的主观能动性。“日主”所能支配的关系分别为:“我克”、“我生”、“生我”,支配日主的关系分别为:“克我”、“与我同类”。前者代表“能动”,

^{①②} 费孝通,试谈扩展社会学的传统界限,《思想战线》,2004年第5期。

后者代表“结构”。而在命理学中支配日主与日主所支配的五种关系中,又有着相互的制约、互动关系。可以说,命理学中的日主、五种关系概念是动态、辩证的。而在命理学对家庭、社会关系的动态、辩证模拟的背后,是中国古人特有的天人合一理念——即把人类和自我作为宇宙的一部分来认知,而不是把人类和自然、自我和他人放在一种非此即彼的对立图式中来考察。

笔者认为,西方社会学理论中二元图式的对立,其根源在于笛卡尔将“我”作为存在依据的二元哲学。笛卡尔哲学范式奠定了实证科学发展的基础。但这并不等于社会学也要贯彻其二元对立的范式。社会学兼具人文性和科学性,不同文化中“我”的概念是不同的。这种不同并非是社会学理论交流的隔阂,恰恰是缓解实证主义社会学带来紧张感的另一种视角。命理学中对“我”的认知以及日主与外界的五种关系不失为我们与西方社会学理论交流和沟通的一种智慧。

(二) 全球化视野与命理学的系统思维

正如上文所述,深受笛卡尔二元哲学形塑的西方社会学理论近半个世纪以来,其自身存在着许多难以调和的二元图式,同时也受到了后现代、现象学等思潮的抨击和挑战。而在全球化日益加速的今天,社会学理论所需要做的工作并非是修补,而是“范式”的变革。

在社会学理论中,已经有许多学者对范式的转变做了探索:哈贝马斯在交往中寻求生活世界的合理性,吉登斯以结构化理论统一微观宏观,布迪厄以反思社会学超越主客二元对立,瑞泽尔力图建立一种完整连续层次的社会学理论。但上述这些社会学家的努力受到了后现代社会学的挑战。否定整体化倾向和普遍性特征的后现代社会学,使得整合社会学理论不同范式的努力成为泡影。^①

^① 王黎芳,“全球化进程中社会学理论的变革”,《天府新论》,2006年第4期。

笔者认为,整合社会学理论不同范式努力之所以失败,根本的原因在于社会学理论不同范式(实证主义、批判主义、人文主义范式)的主要假设依旧建立在笛卡尔二元哲学基础上。正如提出“范式”概念的库恩所说:系统概念构成新的范式。而社会学理论中的系统论,依然很大程度上是一种有机体类比,缺乏更深刻的解释力。基于上述,笔者认为真正意义上的、社会学理论的“系统论”,并不简单是通过整合能够做到的。而是一种建立在系统哲学上的社会学理论。从这个角度来说,笔者认为命理学中的“十神”系统模型可谓是“社会学系统理论”。

命理学中的“十神”系统不仅仅模拟了中国人的家庭、社会关系(六亲关系网、财官关系网),而且经由现代人的诠释,成为了一个涵盖心理、家庭、社会、经济、人与世界关系的系统理论。就心理层次来说,民国时期的潘子端已将“十神”系统与荣格的人格类型说结合。就经济层次来说,今天的命理学家用“十神”系统来解释全球性的金融危机。而就人与世界关系来说,“十神”系统以我克、我生、克我、生我四种关系作出了生动的解释:人依赖与自然界,这是“生我”(印);科学技术是“我生”(食伤);人改造自然界。人的改造活动产生劳动产品和废料、废水,这是“我克”(财);人类改造自然的成果会造成环境和生态危机,会伤害人类生存,这是“克我”(官杀)。①实现人类社会与自然世界平衡的关键是要把科技和经济活动产生的破坏作用转化为“生我”的自然环境。只有实现了上述几种关系之间的动态平衡,人类社会的繁衍和发展才能够达到天人合一、生生不息。正因为建立与系统思维基础上的“十神”系统经由现代人的阐释,成为了一套涵盖心理、家庭、社会、经济、人与世界五个层面上的连续统理论。而在每一个层面上,“十神”系统都具有十分强的解释力。因此笔者认为,命理学的“十神”系统比

① 何丽野,《八字易象与哲学思维》,中国社会科学出版社,2004年,第308—309页。

西方社会学理论中的系统论更符合“系统论范式”。

第二节 作为“分散宗教”的命理信仰及其发展趋势

一、命理信仰与“分散性宗教”

(一) 作为分散性的宗教：命理信仰

命理学是以天命学说为思想基础、以阴阳五行理论为理论基础的术数之学。自唐宋以来，命理学为上至王侯将相下至贩夫走卒的民众所接受，与儒释道思想融合成为系统的命理信仰。从学术研究的角度来讲，我们可以将命理信仰称之为民间信仰。那么，命理信仰这种民间信仰，是不是宗教呢？事实上，中国民间信仰研究的学者，大多都有类似的疑问。产生这一疑问的原因在于我们以何种方式定义宗教。

在宗教社会学中，宗教的定义多是以西方宗教作为原型，即包括教义、组织、神职人员，独立于世俗社会的一种共同体。按照这一标准，中国只有佛教、道教勉强“及格”。而在中国社会中，佛教和道教徒数量占总人口的比重很少，多数民众信仰的是天命、鬼神、因果报应等混杂在一起的民间信仰。这就使得许多西方学者认为，中国人没有宗教信仰、而且是愚昧、迷信的。韦伯就认为：“中国古老的简陋的经验技能的残余尚存，四大文明也显示出中国人的技术天赋并不低。但是，在这一切的上面却罩上了一座巫术理性的上层建筑：测时法、时占术、地相占卜术、气候占卜术，由占卜术决定的编年史、古典政治学、医学、伦理学。如果说民间的立场和巫术的牟利倾向，实际上在这方面往往起着主导作用，那么，

士大夫阶层自身决定性地参与了这一理性化过程。宇宙起源论的思辨离不开神圣的‘五’字，如五星、五行、五官、五脏等等，大宇宙与小宇宙对应的理论——中国式的‘宇宙一体论’的哲学和宇宙起源论，把世界变成了一座魔术园。每一部中国神话都显示出非理性巫术的民间色彩，根本谈不上什么伦理理性化。”^①

韦伯从“理性”的角度出发称阴阳五行宇宙观为“巫术”，这一论点得到了广泛认同，中国的民间信仰往往被称为“迷信”。正如杨庆堃先生所说“在欧洲、印度和中国这世界三大文明体系中，惟有中国宗教在社会中的地位最为模糊。由于事实上存有各种矛盾的因素，宗教在中国社会中的地位始终是一个争论不休的话题。当我们在民间观察民众的宗教生活时，看到那些大量存在的巫术和神秘信仰活动，极易受到震撼；普通人精神中有关宇宙的认知——事实上，是人的整个生命模式——受到冥冥中的神明、鬼、灵魂世界的浓重渲染。再者，在很大程度上，这种信仰和仪式表面看没有明显的伦理意涵。正因如此，如果一个人经历过高级的伦理宗教生活，他很自然地将中国人看作是一群迷信的人。”^②

为了澄清中国宗教在社会和道德秩序中的地位，杨庆堃先生提出了“分散性宗教”的概念。“使用结构功能的方法分析中国社会，我们可以分辨出宗教的两种结构。一是制度性的宗教，有自己的神学、仪式和组织体系，独立于其他世俗组织之外。另一种是分散性宗教，其神学、仪式、组织与世俗制度和社会秩序其他方面的观念和机构密切地联系在一起。分散性宗教的信仰和仪式发展为有组织的社会体系，同时它是作为社会组织整体的一部分，在分散性的形式中，宗教发挥着多种功能，以组织的方式出现在中国社会

① 马克斯·韦伯著，张登泰等译，《儒教与道教》，人民日报出版社，2007年，第161页。

② 杨庆堃著，范丽珠等译，《中国社会中的宗教》，上海人民出版社，2007年，第21页。

生活中。这样看来,在中国形式上有组织的宗教不够强大,并不意味着中国文化中宗教功能价值或宗教结构体系的缺乏。”^①

以“制度性宗教—分散性宗教”视角来研究中国的宗教可发现,在中国社会中,分散性宗教如鬼神、天命等民间信仰占据主导地位,而制度性宗教如佛教道教相对弱势,同时两者又存在着相互依赖的关系。“在这一(制度性宗教与分散性宗教)观点下审视中国社会的宗教特征,我们会发现分散性宗教在社会生活的所有主要层面广为流行,维系着社会制度的稳定;而制度性宗教虽然有其自身的重要性,但是缺乏组织力量,在整个中国社会系统中不能成为强有力的结构性因素……(分散性)宗教的元素渗透进了所有主要的社会制度,以及中国每一个社区的组织生活中。正是在宗教的这种分散性形式下,人们与之进行着最紧密的接触。许多研究中国社会的学者或是忽视了中国社会制度的宗教性一面,把分散性宗教当作迷信不予理会,或是使用其他的标签而不愿使用宗教词。”^②

杨庆堃提出的“制度性—分散性宗教”为本文提供了理论框架。命理信仰既不具备组织,也不具备仪式,但是却融入到人们生活中的各个方面,可以归入分散性宗教。西方以及我国的一些学者常常以“理性—非理性”的二分法来划分宗教类型,在这一思维下,命理信仰往往被归之为迷信。正如杨庆堃所说,这是因为其忽视了分散性宗教的特性。

作为分散性宗教的命理信仰自近代以来受到了很大冲击,但是命理学和命理信仰在冲击下表现出了顽强的生命力。同时、社会失范、风险社会等结构性因素为命理信仰提供了“温床”。在今天,命理信仰这一分散性宗教依然在人们的私人领域发挥着心理、

① 杨庆堃著,范丽珠等译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年,第35页。

② 杨庆堃著,范丽珠等译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年,第270页。

性理乃至伦理整合的功能。

(二) 命理信仰在传统社会的功能

中国的分散性宗教作为一种基层支持力量,对于支撑世俗制度和整体的社会秩序起到了十分大的作用。^①就命理信仰而言,它通过以“实证”的方式论证天命之存在,对于政治秩序、儒释道三教以及传统社会的道德秩序都起到了重要支撑作用。

就传统社会的政治秩序来说,皇帝拥有至高无上的权力,其合法性来自于“天命”的概念(也正因为此,皇帝被称为天子)。那么普通民众是如何接受和相信“天命”的呢?就宗教因素而言,以阴阳五行学说为基础的命理信仰起到了重要的作用。“阴阳五行说为上天的力量和国家事务之间的关系提供了一套神秘的解释,把王朝权力的更替和阴阳五行运行的预定结合起来。这种神学理论,也解释了通过阴阳五行体系对所有个人宿命的语言。阴阳五行说和在时空神秘运行体系中的星体运动有关,并决定了个人命运的走向……正因为人们相信上天能够控制个人生活的命运,所以他们接受了天命的观念和皇权的至高无上的神圣性。否则,作为一种政治宗教仪式,对天的崇拜有可能远离民众日常的社会生活。”^②

承认皇权合法性的天命学说与预测个人命运的命理学,共同建立与阴阳五行体系之上。因此,“天高皇帝远”的民众便很容易地接受了皇权之不可触犯的理念。进一步来说,命理学将“君为臣纲”的皇权观念理论化、精致化。在命理学中,个人命运之贵贱与否取决于其八字阴阳五行之气是否遵循了“君为臣纲”的原则。因此,在中国文化中,人们往往将皇权与太岁(岁君)联系起来,正所

① 杜赞奇在《文化权力与国家(1900—1942年的华北农村)》详细考察了乡村的民间信仰与国家政权之间的亲和性。

② 杨庆堃著,范丽珠等译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年,第136页。

谓“岁伤日干，有祸必轻，日犯岁君，灾殃必重”，而当一个人以下犯上的时候，常常被描述为“太岁头上动土”。

命理信仰不仅使得皇权与威权观念深入人心，还为儒释道的伦理与道德说教提供了理论基础。就儒学来说，“君为臣纲、夫为妻纲”的理念一直贯彻命理学中；命理学以阴阳五行之气来解释个人品性为理学家的“人性二元论”提供了实证材料；命理学的宿命论被儒家采纳宣扬道德伦理。也正因为命理学对儒家学说的支撑作用，在历史上命理学的理论也多是由儒士所继承、完善、发扬。

此外，命理信仰还为道教、佛教的传播起到了重要作用。对于宗教氛围淡漠、完全持现实主义取向的民众来说，如果没有命理信仰来激发民众对超验力量的敬畏感，道教和佛教宣扬鬼神报应、因果报应效果很可能会比较微弱。正如明代的劝善书《了凡四训》揭示的逻辑，命理信仰使得人们产生了对天命的敬畏，进而向制度性的宗教佛教、道教探求改善命运的方法。于是，福善祸淫、因果报应等观念逐渐被民众所接受，并用此来改善自己的命运。可以说，命理信仰在传统社会中为政治秩序、儒释道三教起到了重要的支撑作用。

二、现代社会中命理信仰的转型与发展态势

（一）分散性宗教的衰落与命理信仰的转型

天命、鬼神、祖先崇拜等分散性宗教要依靠世俗制度的有效功能来获得生存的空间，而当世俗制度面对新的社会危机始终束手无策时，弥散其中的宗教也就失去民众的支持。“进入 20 世纪以来，传统社会难以适应现代世界变化要求的状况越来越明显。随着社会、经济、政治危机的加深，混乱不断加剧，人们对于旧的制度失去信心，其中最典型的事实就是各种社会制度神圣特征的失势。

民国政府最终结束了封建王朝统治，像壮观的天坛和地坛等行过无数伦理—政治祭拜仪式的寺庙，都难逃寿终正寝的命运……在西方的影响下，城市中的家庭开始失去凝聚力，于是祖先崇拜就迅速地衰落了。”^①

自辛亥革命之后，中国的皇权社会便告终结。天命这一政权合法性的基石，已经被民主所取代。而科学等西方思潮征服、占据了知识分子、青年人的思想，充满神秘色彩的弥散性宗教更是受到了广泛的批判。“在发生剧烈变化的中心城市中，不仅在道德——政治秩序，而且在所有其他主要社会制度里，宗教都失去了作用。知识分子不愿意参与祖先崇拜的仪式……越来越多的社会经济组织在抛弃了对团体整合非常重要的行业保护神和崇拜仪式后，成为纯粹的世俗团体。”^②正因为分散性宗教对世俗制度的依赖性，随着传统皇权社会的瓦解，分散性宗教也迅速地衰落。

需要指出的是，分散性宗教虽然在家庭、行业、社会制度失去了影响力。但是命理信仰在 20 世纪以来并未随之衰亡，而是保持了“与时俱进”的风格。在 20 世纪上半叶，随着命理学书房派与江湖派的融合，命理学开始了“去魅化”，并援引西方的人格类型说来完善自身的理论框架。以韦千里为代表的命相师迅速地接受了“个人主义”价值观，开始以函授的方式教授命理学理论。20 世纪 50 年代以后，“梦幻命理学”终结，并在台湾地区向实证化、学术化的方向迈进。

祖先崇拜、行业神等分散宗教在 20 世纪以来不可避免的衰落了，而同样是分散宗教的命理信仰为何能够有如此强的生命力呢？究其原因，主要有三个方面：其一，自辛亥革命以来，中国社会一直处于动荡、变迁之中，社会失范和社会风险使得人们求助于命理信

① 杨庆堃著，范丽珠等译，《中国社会中的宗教》，上海人民出版社，2007 年，第 273 页。

② 杨庆堃著，范丽珠等译，《中国社会中的宗教》，上海人民出版社，2007 年，第 336 页。

仰；其二，无论社会制度如何变迁、科学如何进步，都不能揭示和预测个人的命运轨迹；其三，命理信仰并非仅仅是算命，在现代社会中，命理信仰已经与儒学、佛教等混杂在一起，成为现代人心理辅导、寻求终极意义和人文关怀的一种途径。

（二）以“宗教市场论”审视命理信仰及对策

受“启蒙思想”与“科学主义”的影响，宗教一度被视为非理性、有害、荒谬、注定要消亡的。斯达克在《信仰的法则》中认为，这种宗教社会学的旧范式并不能解释宗教在现代社会中日益兴盛的事实。斯达克提出了宗教社会学研究的新范式：宗教市场论。宗教市场论范式将宗教视为一种人类的必需品，而人对宗教的选择是理性的。^①

斯达克的“宗教市场论”范式对于我们解释当前的宗教现象提供了一个全新的视角。杨凤岗在“宗教市场论”范式下，提出了解释中国宗教现象的“三色市场论”。杨凤岗认为，在中国执政党对宗教的高度管制下，并未导致宗教参与的减少，而是造成宗教市场的复杂化，导致具有不同运作机制的红、黑、灰三色宗教市场的出现。红市是由官方批准的宗教组织、信众和宗教活动构成；黑市是由官方禁止的宗教组织、信众和宗教活动构成。灰市是由所有合法性、非法性地位处于一种模棱两可状态的宗教和信仰构成。三色市场模型的核心概念是灰市，灰市包括两类宗教实践：一种是现存合法宗教组织的非法宗教活动，一种是以文化或科学而非宗教的形式所展现的宗教或信仰实践，如民间宗教、巫术等等。^②

在三色市场论的基础上，杨凤岗提出了三个核心命题：只要宗教组织在数量和活动上被限制，黑市就会出现；只要红市是被限制

^① 罗尼德·斯达克、罗杰尔·芬克著，杨凤岗译，《信仰的法则》，中国人民大学出版社，2006年。

^② 杨凤岗，“中国宗教的三色市场”，《中国农业大学学报》（社会科学版），2008年12月。

的且黑市遭到压制,灰市就必然出现;宗教管制越严厉,宗教灰市就越大。三色市场理论说明,高度管制并不能有效地较少宗教,它只能将宗教组织和信众推向黑市和灰市,从而使宗教市场复杂化。在高度管制下,灰市不但范围庞大,而且变动不居,是滋生新兴宗教的丰沃土壤。对宗教管制的制订者和实施者而言,灰市的存在意味着宗教事务具有一种难以掌控的特性。^①

中国宗教的三色市场论对于解释今天中国民众的信仰现状具有借鉴意义。中国总人口数已达到 13.8 亿,^②其中五大宗教(佛教、道教、天主教、伊斯兰教、基督教)的信徒约有 1 亿人口;信仰共产主义的党员有 8 000 万左右;信仰地下宗教的有 2 亿左右。^③那么,余下的 10 亿人口到底信仰什么呢?根据 2009 年的一项调查,近 50% 的中国人宣称有某种信仰,3.62 亿中国人在 2009 年算过命。^④可以说,中国宗教市场中存在着巨大的灰色空间。正如中国宗教三色市场论的命题:宗教灰色空间越大,就越容易滋生新生宗教。这一命题和笔者在对命理信仰的调查中的发现比较契合:命理学的实证化、梦幻命理学的终结发生于 20 世纪 50 至 80 年代的台湾地区,这很大程度上得益于台湾地区政府的“宽容”。而在大陆地区,命理学的现代转型主要出现于政府管制较少的网络空间中。在大陆地区的网络算命空间中,命理信仰分化成为三个部分:算命、性理辅导、立命改命之学。这种分化使得人们逐渐对命理信仰产生一个相对理性的态度,避免了言听计从、盲从等现象,更消除了利用算命控制他人、组织秘密社团的土壤。可以说,一个相对透明的“公共空间”破除“迷信”的效果,要远远大于行政干涉力量。

基于中国宗教的三色市场理论,笔者认为对于命理信仰这一

①③ 杨凤岗,“中国宗教的三色市场”,《中国农业大学学报》(社会科学版),2008 年 12 月。

② 中华人民共和国国家统计局公布,2010 年 2 月 25 日全国总人口为 138 474 万人。

④ <http://cul.sohu.com/s2010/faith/#big8>。

现象,政府应更多坚持“科学无神论”,而不是“文革”时期遗留下来的“激进无神论”。事实上,自1979年以来《刑法》、《治安管理条例》的修改已经表明政府在采取“科学无神论”,并逐渐淡化“激进无神论”。为了消除巨大灰色宗教市场带来的管理“盲区”,对待命理信仰等现象采取一种相对宽容、理性的政策法规对于解决中国的宗教灰色市场无疑更为有效。

三、命理信仰的中国文化要素及其现代价值

(一) 命理信仰中的天命观及其韧性

华夏民族对于天命的探索上起殷商,下至现代。历经几千年的追思和努力,中国文化形成了以天命为根基的文化。在传统文化中,天命大体可分为三个维度:皇权中的“奉天承命”、儒学中的以心性知晓天命、^①命理学中的富贵天定之宿命。三种天命观共同建立在阴阳五行之宇宙观上,构成了华夏文明的“大厦”。

对于追求天人合一、天人和谐的中国人来说,天命观的三个维度也为现实社会提供了角色规范:代表上天的天子要勤勉修德来顺应阴阳五行之气,从而达到风调雨顺、国泰民安;儒士要致力于道德文章、纲常伦理,从而达到“致中和,天地位焉,万物育焉”;民众要通过算命、看风水、起名字等达到与“太岁”等天命力量的和谐相处。可以说,追求天命与个人的和谐成为传统社会天子和“四民”(士农工商)的共同目标。其差异仅在于追求的侧重点:天子侧重于国泰民安、风调雨顺;儒士侧重于修身立命、尽心知天;民众侧重于功名富贵、趋吉避凶。可以说,传统文化天命观之下的角色规范是一种“天命个人三维和谐论”。

^① 儒学中的以心性通达天命包含了积极向上、改善命运的态度。

台湾学者李亦园先生认为,中国文化最基本的运作法则是追求均衡与和谐,为达到最高均衡与和谐的境界,就需要在自然系统、身体系统、人际关系系统达到内外的和谐。为达到自然系统的和谐,中国人求助于算命(时间系统)风水(空间系统);为达到身体系统的和谐,中国人热衷于中医、食疗、养生;为达到人际关系的和谐,中国人讲究伦理关系、祖先崇拜、家族承继。追求自然系统、身体系统、人际关系系统的均衡与和谐是绝大多数中国人追求的目标,区别仅在于侧重点之不同。对于士大夫、知识分子来说,侧重于追求整体上的中和、均衡理念,而民众则侧重于个体、家庭关系之均衡和谐。基于自然、身体、人际关系的“三系统和谐论”,李亦园先生将命相风水为主题的宇宙观作为华人文化的三要素之一。^①

笔者认为,无论是李亦园先生的“三系统和谐论”还是本文提出的“天命个人三维和谐论”,都是勾勒传统社会中大传统与小传统之互相融合、支撑的理论模式。笔者之所以采用“天命个人三维和谐论”的提法,是因为今天中国人虽然追求自然、身体、人际关系之和谐,但是其背后的天命观已经发生了颠覆性的变化:“奉天承命”的皇权观被民主观念取代,以心性知晓天命的儒学日益式微,只剩下富贵贫贱天定的宿命论“一枝独秀”。在传统社会中,作为大传统的儒学虽然以宽容的姿态对待命理学,但却时时不忘给予清醒、理性的批判。对于一个儒士来说,和圣人之“道”相比,命理学仅仅是“微末之技”。而在今天,却发生了戏剧性的变化:昔日的儒士被斥为“迂腐”,而算命术士却被尊称为“大师”。今天的人们未必会对大讲心性的儒学感兴趣,但是对夹杂了修身改命的命理学却“趋之若鹜”。对于信仰实用主义的民众来说,当儒学不再成为获取功名的敲门砖,人们便很快将其冷落,转而热衷于趋吉避凶

^① 李亦园,“从民间文化看文化中国”,《李亦园自选集》,上海教育出版社,2002年,第225—237页。

的命理学。而曾经被打上深刻儒学烙印的命理学，经现代人（如本文所述的 X 版主）的完善成为一套“性理”辅导方法。在这套性理辅导方法中，儒学所倡导的伦理纲常已丧失了“天经地义”的地位，转而成为趋吉避凶的手段。可以说，现代社会的“天命个人和谐”更多地表现为实用主义而失去了传统社会道德规范之有力约束。这不仅使得许多人担心，以实用主义为基础的民间信仰，是否会将中国文化导向完全的实用主义？例如，李亦园先生就指出台湾地区民间信仰的功利化趋势。但在笔者的研究中发现，命理信仰虽然是一套关注功利、现实利益的理论，但恰恰是命理信仰实现了对中国人的实用主义进行了“规训”。

（二）命理信仰对实用主义的“规训”

今天的大多数人都会有一个疑问：中国人到底信仰什么？对于此问题的回答，往往有两个相反的说法。一个说法是，中国人什么都信，见神就拜、见庙上香，甚至连一些具有神秘色彩的石头、树木都会有人顶礼膜拜。另一个说法是中国人什么都不信。这两种看似矛盾的说法，其实都指向了中国人对待信仰的共同点：实用主义。中国人选择一种信仰，并不像西方人一样用来解决死后之问题，中国人选择信仰完全是为了服务现世。这充分反映出中国人的实用主义、功利主义——即使是对待信仰。

彻底的实用主义，会使人为了达到目的不择手段，当我们回溯中国历史时，不难发现这一点。^①在人类社会，如果缺乏一种对实用主义、功利主义进行有效规训的信仰，那么这个社会很容易就会走向无尽的战乱。例如，在东汉魏晋南北朝时期就出现了上述情况。^②当

① 从春秋战国开始，围绕着权力的夺取，血腥和暴力一以贯之。

② 在魏晋南北朝时期，出现了几位被今人称之为“唯物主义者”的儒士，如王充、范缜、刘孝标。事实上，王充、范缜、刘孝标思想的核心是在控诉道德伦理与富贵贫贱的背离。

人们不再对天命、报应怀有敬畏，后果往往不堪设想。幸运的是，中国文化中的实用主义受到了命理信仰的“规训”。

命理学解释和预测的内容不外乎权力、财富、寿命等“实惠”标准，很少涉及道德品性。因此就理论风格而言，命理学完全是实用主义、功利主义的。那么命理信仰是通过何种方式对实用主义进行规训呢？正如本文在第四章所述，命理信仰通过精致、完善的理论，以“实证”的方式使得人们相信富贵贫贱皆有命运安排。这一实证化的天命说，使得信奉实用主义的民众开始对超验力量产生敬畏，进而寻求改善命运的方法。而这就为道教和佛教的善恶报应说之传播提供了空间。正如《了凡四训》等劝善书所述，命理信仰与儒释道三教互相融合、借鉴，塑造了中国民众乐天知命、福善祸淫的天命观。可以说，完全持“实惠”标准的命理信仰以一种悖论或者说“以毒攻毒”的方式规训了实用主义，使民众返回到社会伦理道德之轨道上来。

命理信仰以“悖论”的方式规训着中国文化中的实用主义，在笔者的调查中，命理信仰在现代社会中的规训功能依然很强大。规训作用表现在命理信仰使得现代人接受了“信命立命改命”的理念，并向传统文化“回归”。在笔者的调查中，《了凡四训》、《太上感应篇》、《三世因果经》等劝善书成为现代人热衷的文本。而通过援引命运、报应、缘分等词汇，现代人重建了命理信仰与儒释道思想之亲和性，并酝酿了“道德资本”。对于彻底相信实用主义的国人来说，命理信仰的“规训”及其道德资本功能，这对于物欲横流的今天尤为重要。

总结：命理信仰、华人文化认同与全球化

受启蒙思想、科学主义以及单线进化论的影响，人们一度认为宗

教是荒谬、非理性、很快就要消亡的。然而在今天,伊斯兰教在世界上许多地区勃兴,穆斯林和清真寺在西方许多城市涌现;佛教和印度教乃至某些中国宗教不单在亚洲继续存在,而且在西方扩大地盘;基督新教在中国和东亚、基督正教在俄国和东欧、基督公教和基督新教在亚非拉广大地区迅速复兴;社会生活世俗化与宗教信仰多元化齐头并进……^①毋庸置疑,宗教正在全球范围内复兴。在今天,“政教分离”成为大多数国家建国的理念,但这并不妨碍宗教对政治发挥着日益重要的影响。正如罗伯特·贝拉提出的“公民宗教”概念:“政教分离的原则并没有否认政治领域中存在宗教的维度。虽然宗教信仰、崇拜和结社都被认为是私人事情,但大多数的美国人在宗教方面都有一些共同的元素。这些元素曾经在美国的制度建构中发挥过关键作用,并依然在为整个美国生活,包括政治的层面,提供一个宗教维度。这些公共的宗教维度通过一系列的信仰、符号和仪式在表达,我把它叫做美国公民宗教。总统的就职典礼就是这种宗教的重要仪式。它奠定了最高政治权力机构的宗教合法性。”^②

在全球化日益推进的今天,宗教、文明的认同日益重要。亨廷顿说:“20世纪80年代末,随着共产主义世界的崩溃,冷战的国际体系成为历史。在后冷战的世界中,人民之间最重要的区别不是意识形态的、政治的或经济的,而是文化的区别。人民和民族正试图回答人类可能面对的最基本的问题:我们是谁?他们用人类曾经用来回答这个问题的传统方式来回答它,即提到对于他们来说最有意义的事情。人们用祖先、宗教、语言、历史、价值、习俗和体制来界定自己。他们认同于部落、种族集团、宗教社团、民族,以及在最广泛的层面上认同。人们不仅使用政治来促进他们的利益,而且还用它来界定自

① 何光沪,《信仰的法则·总序》,罗纳德·斯达克、罗杰尔·芬克著,杨凤岗译,《信仰的法则》,中国人民大学出版社,2006年。

② 罗伯特·贝拉著,陈勇译,“美国的公民宗教”,《原道》,2006年第1期。

己的认同……文化既是分裂的力量,又是统一的力量。”^①在全球秩序的建构中,文化、宗教的认同显得尤为重要。那么,在中华民族进行祖国统一的伟大事业进程中,华人的文化认同是什么呢?

随着根植于西方哲学“二元论”的“科学主义”在世界范围内的衰落,人们认识到“科学主义”所隐藏的巨大危机和破坏力:在全球化、多元化成为主流的今天,如果坚持“科学主义”,将人类与自然、我群与彼群放置于你死我活的对立中,那将会带来严重的灾难,甚至人类的毁灭。这绝不是夸大其辞,“科学主义”主导下的这种对立情绪弥漫在两次世界大战之中,弥漫在“冷战”之中,弥漫在层出不穷的恐怖袭击之中。在“9·11”恐怖袭击事件前,费孝通先生提出的“各美其美,美人之美,美美与共,天下大同”,充分表现了以和为贵、兼容并蓄的东方智慧。当我们以理性、宽容的态度,去除科学主义对中国传统哲学——阴阳五行理论的“妖魔化”,我们会发现,中国传统社会思想蕴含的天人合一、和谐理念是一种主张对话、沟通的东方智慧。在多元文明并存、共处的今天,人类应该反思和摒弃将人对自然、我族与他族置于“你死我活”的二元哲学,消除种种刻板印象和误解。

正如爱的对立面是冷漠而不是恨,科学的对立性是风险而非迷信。因此,笔者认为对待命理信仰应该本着理性、宽容、不带先入之见的态度,以理解和倾听的心态去寻找命理信仰者的真实逻辑,去发现巨大的中国宗教“灰色”市场可供发掘和提炼、有助于华人认同的文化要素。

与此同时,我们也应清醒地认识到,命理信仰中仍存在着与现代社会价值观相悖的因素。命理信仰蕴含着根深蒂固的“秩序情节”,主张个人去适应、遵守社会规则规范,不鼓励个人采取积极主

^① 塞缪尔·亨廷顿著,周琪等译,《文明的冲突与世界秩序的重建》,新华出版社,2005年,第8页。

动行为去改造社会现实。最突出的表现就是,对于当前中国贫富分化过大、潜规则盛行的现状,命理信仰很大程度上将其归之为“命运”。这种归因虽然有助于人们缓解内心的焦虑和失落,但同时也削弱了公众“社会学的想象力”。当人们将自身的境遇、社会的不公正现象归之于命运,自然也就没有勇气和动力去改变社会规则,这正是命理信仰蕴含的消极因素。

参 考 文 献

一、清代之前古籍文献

- (西汉)严遵著,王德有点校,《老子指归》,中华书局出版,1994年
- 《四库全书集部八·总集类·汉魏六朝百三家集》
- 《四库全书经部三·诗类·诗经集传》
- 《四库全书经部二·书类·尚书讲义》
- 《四库全书经部二·书类·尚书注疏》
- 《四库全书经部八·四书类·论语注疏》
- 《四库全书经部八·四书类·孟子注疏》
- 《四库全书子部十四·道家类·庄子注》
- 《四库全书子部十四·道家类·列子》
- 《四库全书子部十·杂家类一·墨子》
- 《四库全书史部五·杂史类·国语》
- 《四库全书子部十·杂家类一·吕氏春秋》
- 《四库全书史部一·正史类·前汉书》
- 《四库全书·春秋繁露》
- 《四库全书经部七·五经总义类·古微书》
- 《四库全书子部十·杂家类三·论衡》

- 《四库全书史部一·正史类·梁书》
《四库全书子部三·法家类·管子》
《四库全书史部一·正史类·三国志魏志》
《四库全书史部一·正史类·晋书》
《四库全书史部一·正史类·北齐书》
《四库全书集部八·明文衡卷十三》
(隋)萧吉著,严绎审订,《五行大义》,台湾:武陵出版社,2006年
《四库全书史部一·正史类·隋书》
《四库全书史部一·正史类·旧唐书》
《四库全书集部·别集类·东雅堂昌黎集注》
《四库全书总目》
《四库全书子部十二·小说家类·青箱杂记》
《四库全书史部四·别史类·通志》
(清)纪昀著,《阅微草堂笔记》
(明)戴冠著,《濯纓亭笔记》,高等学校中英文图书数字化国际

合作计划

- 《四库全书史部一·正史类·史记》
《四库全书经部四·礼类二·仪礼注疏》
《四库全书子部一·儒家类·朱子语类》
《四库全书集部四·别集类三·晦庵集》
《四库全书子部十四·道家类·抱朴子》
宋代劝善书,《太上感应篇》
《四库全书子部十二·小说家类一·程史》
《四库全书子部十二·小说家类二·太平广记》
(明)凌濛初著,《初刻拍案惊奇卷一》
(明)兰陵笑笑生著,《金瓶梅》
明代劝善书,《了凡四训》

二、命理学著作

陆致极著,《中国命理学史论》,上海人民出版社,2008年

《四库全书子部七·术数类五·李虚中命书》

《四库全书子部七·术数类五·星命溯源》

《四库全书子部七·术数类五·珞珣子赋注》

《四库全书子部七·术数类五·珞珣子三命消息赋注》

(宋)廖中著,郑同校注,《五行精纪》,华龄出版社,2010年

《四库全书子部七·术数类五·三命通会》

故宫珍本丛刊,《渊海子平·新刊合并官板音义评注》,海南出版社,2002年

(宋)徐大升著,《子平渊源》,韩国首尔大学图书馆微缩文本

(清)沈孝瞻著,《子平真诠》

(清)余春台编著,《穷通宝鉴》

清代江湖算命书《玄关》

梁湘润著,《命略本纪》,台湾:中国哲学文化协进会

(清)任铁樵注,《滴天髓》

《四库全书子部七·术数类五·玉照定真经》

(明)武当山月金山人著,邵伟华点校,《星平会海》,兰州大学出版社,1994年

(清)陈素庵著,《命理约言》

(明)张楠著,邵伟华点校,《神峰通考》,兰州大学出版社,1994年

(清)袁树珊著,陈明释,《命理探源》,中国广播电视出版社,2006年

韦千里著,《千里命稿》,中州古籍出版社,1995年

潘子端著,《命学新义水花集》

吴俊民著,《命理新论》

韦千里著,《命学讲义》

林庚白著,《人鉴·命理存例》

徐乐吾著,《命理一得》

段建业、邢铭芬著,《盲师断命秘录》

洪丕谟、姜玉珍著,《中国古代算命术》,上海三联书店,2006年

三、现代人著作

李亦园著,《李亦园自选集》,上海教育出版社,2002年

〈美〉杨庆堃著、范丽珠译,《中国社会中的宗教》,上海人民出版社,2007年

范丽珠著,《当代世界宗教学》,北京:时事出版社,2006年

李亦园著,《文化与修养》,广西师范大学出版社,2004年

李零著,《中国方术正考》,北京:中华书局,2006年

范毓周著,《甲骨文》,人民出版社,1986年

闻湜主编,《近代风云实录·神棍列传》,中国文史出版社,1995年

连阔如遗著,连丽如、贾建国整理,《江湖丛谈》,当代中国出版社,2009年

〈德〉乌尔里希·贝克著,何博闻译,《风险社会》,译林出版社,2004年

〈德〉乌尔里希·贝克著,吴英姿、孙淑敏译,《世界风险社会》,南京大学出版社,2004年

〈荷兰〉斯宾诺莎著,《神学政治论》,北京:商务印书馆,2009年

马一波、钟华著,《叙事心理学》,上海教育出版社,2006年

李明、杨广学著,《叙事心理治疗导论》,山东人民出版社,2005年

郑子东讲述,郑宜时编辑,《王凤仪言行录》,(香港)佛教印经馆,1979年

何丽野著,《八字易象与哲学思维》,中国社会科学出版社,2004年

董向慧,《以一个网络术数论坛为例的都市场民间信仰研究》,南开大学硕士学位论文,2008年

〈德〉马克斯·韦伯著,张登泰等译,《儒教与道教》,人民日报出版社,2007年

〈美〉罗尼德·斯达克、罗杰尔·芬克著,杨凤岗译,《信仰的法则》,中国人民大学出版社,2006年

〈美〉塞缪尔·亨廷顿著,周琪等译,《文明的冲突与世界秩序的重建》,新华出版社,2005年

〈美〉赖特·米尔斯著,陈强、张永强译,《社会学的想象力》,三联书店,2001年

乐国安、杜林致,“认知归因的文化背景及差异”,南开大学博士学位论文,2002年

〈美〉彼得·贝格尔著,高师宁译,《神圣的帷幕》,上海人民出版社,1992年

〈美〉杜赞奇著,王福明译,《文化权力与国家》,江苏人民出版社,1996年

〈英〉吉登斯著,田佑中、刘江涛译,《社会学方法的新规则》,社会科学文献出版社,2003年

黄仁宇著,《万历十五年》,中华书局,2009年

邵伟华著,《三世因果经解说》,2010年

Polkinghorne, d. e(1988). Narrative knowing and the human sciences. Albang, NY: State of New York University Press

Ricoeur, P. Time and Narrative, I, Trans. Kathleen McLaughlin and David Pelauer(Chicago: university of Chicago Press, 1984)

四、参引期刊及其他

费孝通,“试谈扩展社会学的传统界限”,《思想战线》,2004年第5期

史少博,中国大陆对古代术数研究缺失问题,《社会科学论坛》,2008年第11期

罗正心,“算命与心理辅导”,《本土心理学研究》,1993年第2期

余德慧,“伦理主体作为生活世界的疗愈向度:华人临床心理学本土化的一个可能途径”,《本土心理学研究》,2005年第24期

潘英海、陈永芳,“五行与中国人的心理疗法:以万国道德会的性理疗法为例”,《本土心理学研究》,1993年第2期

刘国忠,“徐子平相关事迹辩证”,《东岳论丛》,2009年第5期

董向慧,“徐子平与‘子平术’考证”,《东岳论丛》,2011年第2期

董向慧,“当代青年热衷网络迷信的社会学分析”,《中国青年研究》,2010年第6期

边燕杰,“关系社会学及其学科地位”,《西安交通大学学报》(社科),2010年第3期

张文宏,“社会结构取向下的社会资本研究、概念、测量与功能”,《社会》,2007年第2期

瞿海源,“台湾民众的宗教信仰与宗教态度”,《变迁中的台湾社会—第一次社会变迁基本调查资料的分析》,“中央研究院”民族学研究所,1988年

瞿海源,“术数流行与社会变迁”,瞿海源学术网,1995年

瞿海源,“台湾地区的宗教信仰与宗教态度”,瞿海源学术网

瞿海棠,“封建迷信的提法不准确”,《四川统一战线》,2010年2月

《中华人民共和国刑法》(1979)、(1997)

《中华人民共和国治安管理处罚条例》(1994)、(2006)

李培林,“20 世纪上半叶社会学的‘中国学派’”,《社会科学战线》,2008 年第 12 期

郑杭生,“社会学本土化及其在中国的表现”,《广西民族学院学报》,2004 年 1 月

费孝通,“文化自觉的思想来源与现实意义”,《文史哲》,2003 年第 3 期

王宁,“社会学的本土化:问题与出路”,《社会》,2006 年 6 月

王黎芳,“全球化进程中社会学理论的变革”,《天府新论》,2006 年第 4 期

杨凤岗,“中国宗教的三色市场”,《中国农业大学学报》(社会科学版),2008 年第 12 期

罗伯特·贝拉,陈勇译,“美国的公民宗教”,《原道》,2006 年第 1 期

后 记

本书是在我的博士学位论文《命理信仰中的社会理念与社会功能》基础上写成的。回顾求学之路，感慨良多。自2002年进入南开大学，我在南开园里度过了九年。这九年，我结识了许多良师益友，他们在求学之路上给我莫大的帮助和鼓励。

首先，我要感谢导师王处辉先生。初识先生是在2004年本科生的中国社会思想史课堂上，先生渊博的知识、幽默的谈吐、儒雅的风度令我至今记忆犹新。在博士研究生阶段，正是在导师的引导下我才逐渐接近了真正的学术，学会了学术论文的撰写。博士学位论文从选题立论、谋篇布局、理论升华无不渗透着导师的心血。导师在审阅本文时细致入微，耐心地帮我纠正论文中的错别字、注释，并在论文理论升华欠佳的章节给出了指导意见，让我有醍醐灌顶的感觉。除了在学术上给予我莫大的教诲，导师的宽容、乐观、正直更值得我终身学习。

我要衷心地感谢侯钧生先生、赵万里先生、阎广芬教授，在博士学位论文的选题报告会上，三位老师提出了中肯的、有指导性的建议，让我在论文写作过程中少走了很多弯路。感谢刘集林、宣朝庆两位老师对我的论文提出了许多宝贵意见，使我受益颇多。

在获得博士学位后，我来到了今晚传媒集团渤海日报社工作，并得到了渤海日报社各位领导的指导、帮助。感谢渤海日报社毛

福忠总编辑、祝相峰总经理,感谢陈君主任、赵士斌主任。

感谢父母的养育之恩,正是他们默默的付出、无私的支持,我才能够安心于学业。感谢我的女友王宇鹏一家人在生活上给我无微不至的关怀、照顾。感谢好友杨卓群、杨政银为我论文提供制图、翻译的帮助。

希望本书的出版能够为发现传统文化“自性”、建设中华民族共有精神家园贡献绵薄之力。

董向慧

2011年10月21日

[General Information]

书名=中国人的命理信仰

作者=董向慧著

页数=313

SS号=12904677

DX号=000008215318

出版日期=2011.12

出版社=上海人民出版社